

اسلامی بینکاری

تاریخ و پس منظر اور غلط فہمیوں کا ازالہ

خطاب

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب



www.deeneislam.com

الافتان

صفورہ چوک، کرن ہسپتال روڈ، بالمقابل PSO پمپ، اسکیم 33

یونیورسٹی روڈ کراچی

طبع اول : صفر ۱۴۳۰ھ - فروری ۲۰۰۹ء

مطبع : شمس پرنٹنگ پریس کراچی

ناشر : الافنان

صفورہ چوک، کرن ہسپتال روڈ، بالمقابل PSO پمپ، اسکیم 33

یونیورسٹی روڈ کراچی 75270

فون : 0321-2391971 ، 021-4645151

ای میل : afnancorp@hotmail.com

www.deeneislam.com

ملنے کے پتے:

✽ مکتبہ معارف القرآن کراچی ۱۴

✽ بیت القرآن، کراچی

✽ مکتبہ زکریا، بنوری ٹاؤن کراچی

✽ ادارۃ المعارف کراچی ۱۴

✽ دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی

✽ ادارۃ اسلامیات، مانٹارکلی، لاہور

ترتیب

اسلامی بینکاری

تاریخ و پس منظر اور غلط فہمیوں کا ازالہ

خطاب

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ

www.deeneislam.com



اسلامی بینکاری کا مسئلہ

اصول فتویٰ کی روشنی میں

خطاب

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ

مفتی اعظم پاکستان

اَللّٰهُمَّ اَرِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَّارْزُقْنَا اِتِّبَاعَهُ
وَاَرِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَّارْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوان
۱۰	ایک پُر سوز بیان [پیش لفظ]
	اسلامی بینکاری
۱۳	تاریخ و پس منظر اور غلط فہمیوں کا ازالہ
	خطاب
	شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب
۱۵	حاضری کا مقصد
۱۶	اسلامی بینکاری کی تاریخ اور پس منظر
۱۷	اسلامی نظریاتی کونسل کی جدوجہد
۱۷	حکومتی تحریفات اور اس پر میرا احتجاج
۱۹	سرکاری سے نجی کی طرف
۱۹	ایک ضروری وضاحت
۲۰	اصل صورت حال یہ ہے
۲۱	تفرؤ نہیں اجتماعیت
۲۱	اعتراضات کے حوالے سے میرا ایک طرز عمل
۲۲	پچھلے دنوں کی روئیداد

صفحہ نمبر	عنوان
۲۳	حضرت کے نام میرا خط.....
۲۵	حضرت سے بات چیت.....
۲۶	کیا اسلامی بینکاری ممکن ہے؟.....
۲۷	یہودیوں کی میرے خلاف مہم.....
۲۸	اجتماع کی ضرورت پر میرا زور.....
۳۰	کچھ باتیں متعلقہ فتویٰ کے بارے میں.....
۳۱	معاشیات کا موضوع اور میں.....
۳۲	کچھ تبصرہ متعلقہ تحریر پر.....
۳۳	تقریباً 90 فیصد.....
۳۵	کیا اسلامی بینکاری محض حیلہ ہے؟.....
۳۷	میری گفتگو کا اصل سیاق.....
۳۷	مراجہ کیا ہے؟.....
۳۸	مراجہ مؤجلہ، جواز اور ثبوت.....
۴۰	مراجہ مؤجلہ خلافت عثمانیہ میں.....
۴۰	مراجہ مؤجلہ اور قلب الدین.....
۴۱	مراجہ مؤجلہ میں فقہاء کی غیر معمولی رعایت.....
۴۲	اسلامی بینکاری پر چار فقہی اشکالات
۴۲	پہلا اشکال..... تصدق کا التزام.....
۴۳	مشکل کا ایک ممکنہ حل.....
۴۵	مفتی کو مسائل کی جگہ اتر کر غور کرنا چاہیے.....
۴۵	خروج عن المذہب کے حوالے سے ایک قابل غور نکتہ.....

۴۷ دوسرا اشکال وعدہ کا لزوم

۴۸ تیسرا اشکال فی یوم فی روپیہ کی بنیاد پر نفع کی تقسیم

۵۰ تقسیم نفع کے اس اصول کے نظائر

۵۲ شرعی متبادل بتانا سنتِ رسول ہے

۵۳ متبادل تجویز کرنے کا ایک اصول

۵۴ چوتھا اشکال محدود ذمہ داری کا تصور

۵۵ کیا محدود ذمہ داری سے سارا کاروبار ناجائز ہو جائے گا؟

۵۷ حوالہ جات

۶۵ سوالات و جوابات

..... حضرت شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہم العالیہ

۶۶ کی تحریر

۶۹ حضرت شیخ الاسلام دامت برکاتہم کا خط

۷۸ اسلامی بینکوں کی نگرانی کا نظام اور اس کے مختلف مراحل

۸۱ بینکوں کا شرعی طریقہ کار

۸۱ اسلامی بینکوں کی شرکت و مضاربیت کی بنیاد پر ریٹنگ

۸۲ اسلامی بینکوں میں شرکت و مضاربیت کے حوالے سے درپیش مشکلات

۸۲ شرکت و مضاربیت کے ایک شائق کا سچا واقعہ

۸۳ اسلامی بینک اور مائیکرو فنانسنگ

۸۵ حالیہ عالمی بحران میں اسلامی بینک کیوں سب سے کم متاثر ہوئے؟

۸۵ دینی کے حالیہ مالیاتی بحران کی وجہ

۸۷ ٹرینیڈاڈ کے صدر سے ملاقات

صفحہ نمبر	عنوان
-----------	-------

۸۷ سودی معیشت ”بہل اکا توئی“ ہے

۸۸ اسلامی بینکاری پر مفتیان کرام کیا فتویٰ دیں؟

اسلامی بینکاری کا مسئلہ

۹۰ اصول فتویٰ کی روشنی میں

خطاب

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب

۹۱ غیر منصوص مسائل کی تخریج کا اصول

۹۲ میرے والد صاحب کا ایک واقعہ

۹۳ ہمارے زمانے کا ایک المیہ

۹۴ اتفاق رائے اور اختلاف رائے

۹۵ ضرورت کے وقت متبادل بنانا ضروری ہے



تنگ آجائے گی خود اپنے چلن سے دُنیا
 بُجھ سے سیکھے گا زمانہ ترے انداز کبھی
 ز کی کیفی

پیش لفظ

ایک پُر سوز بیان

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

قرآن و سنت پر نظر رکھنے والا ہر شخص اس حقیقت سے بخوبی واقف ہے کہ کبیرہ گناہوں میں سے ”سود“ کی حرمت و شاعت کو بیان کرتے وقت کتاب اللہ اور احادیث مبارکہ کا لب و لہجہ غیر معمولی طور پر سخت اور آہنگ بلند ہو جاتا ہے۔ سود خوری کا مرتکب اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی تقسیم کے نظام میں احکم الحاکمین کے وضع کیے ہوئے قواعد و ضوابط کی اس طور پر نافرمانی کرتا ہے کہ شریعت اسلامیہ اس کی مذمت اور اس کے جرم کی شاعت و قباحیت کے بیان میں انتہائی سخت الفاظ میں تنبیہ کرتی نظر آتی ہے۔

اُمت مسلمہ کے لیے شریعت اسلامیہ کی اس اہم ترین تنبیہ و تاکید پر عملدرآمد میں لامتناہی مشکلات اور رکاوٹوں کا آغاز اس وقت ہوا جب سودی معیشت اور سرمایہ دارانہ نظام نے اپنے جبر کے پنجے پوری دنیا کے مالیاتی اداروں اور اقتصادی نظام کے حلق میں گھاڑ دیے۔ اب اگر کسی ملک نے اپنا نظام چلانا ہو، بین الاقوامی تجارت یا درآمد و برآمد کی معاشی سرگرمی میں حصہ لینا ہو تو اس کے لیے ان سودی اداروں کے علاوہ کوئی آپشن نہیں چھوڑا گیا۔ غیرت مند اور ایمان دار مسلمانوں نے حتی المقدور اپنے دامن کو سود کی آلائشوں سے پاک رکھنے کی کوشش کی مگر سودی نظام نے کم از کم سود کے غبار کو ان کے نتھنوں تک پہنچانے میں بھی ہر ممکن کوشش صرف کی۔ اس مسموم فضا میں علمائے ربانین اور فقہائے ملت

کے کاندھوں پر یہ ذمہ داری آئی کہ وہ اُمت کی کسی ایسے رستے کی جانب راہنمائی کریں جو ان کو ”سود خوری“ کے قبیح ترین جرم سے بچا کر معاشی و تجارتی سرگرمیوں کی مطلوب منازل تک پہنچ سکے۔ لاکھ صد تحسین ہے عہدائے اُمت کی وہ جماعت جس نے انتہائی نامساعد حالات، مایاتی اداروں کے عدم تعاون، حکومتوں کی بھربھری غفلت اور سرمایہ دہر مسدانوں کی بے توجہی کے باوجود عوامہ المسلمین کو سود سے بچانے کے لیے ان سودی مایاتی اداروں کے متوازی غیر سودی اداروں کی طرح ڈالی اور شہباز و مولے کی اس جنگ میں مولے کی پرورش اور نشوونما کی ہر ممکن کوشش کی۔

اس حقیقت میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ کوشش اتنے بڑے عفریت کے خلاف تھی کہ اس کے پہلے مرحلے میں اس سے سو فیصد نتائج کی برآمدگی کا مطالبہ نامناسب و رتبہ کے آفاقی اصولوں کی پامالی ہے، مگر اس حقیقت کے اعتراف میں بھی کوئی باک نہیں ہونا چاہیے کہ غیر سودی مایاتی اداروں کے قیام اور پھر ان کی کامیابی کے تصور نے سود خور یہودیوں اور ان کے نصار و اعوان کی نیند اُڑادی ہے۔ کیا مسلمان اس قدر بالغ النظر اور اپنے آفاقی دین کی تعلیمات پر اس حد تک کاربند ہو جائیں گے کہ وہ اپنے اقتصادی و مایاتی معاملات کو عہدائے کرام کی زیر نگرانی شریعت مطہرہ کے ضابطوں و قوانین کی روشنی میں چلانے کی کوشش کریں گے؟ اس تصور سے مغرب کے روٹلے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ بہت رحمتیں اور برکتیں نازل کرے شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب پر کہ ان کی ذات ان مخلص ربانی عہدائے کرام میں سے ہے جنہوں نے ”سود“ کے خلاف اعدائے جہاد کرتے ہوئے اُمت مسلمہ کو اس سے بچانے کے لیے اپنی تمام صلاحیتیں صرف کیں۔ اللہ تعالیٰ ان کی صحت و عمر میں برکت عطا فرمائے اور ان کی جدوجہد کو غیر شرعی نظام کے خاتمے اور شرعی مایاتی نظام کی ترویج کا ذریعہ بنائے۔

گزشتہ دنوں کچھ عہدائے کرام نے اسلامی بینکاری کے بارے میں ایک فتویٰ جاری

فرمایا۔ اس فتوے کو ”متفقہ فتویٰ“ اور ”جمہور کا موقف“ کہا اور سمجھا جا رہا تھا جبکہ فقہ عہائے کرام اور مفتیانِ عظام کی ایک بڑی تعداد کو اس سے اتفاق نہیں ہے۔ حضرت شیخ الاسلام صاحب سے سنجیدہ اور متدین حلقے اس بارے میں کئی دنوں سے اظہارِ خیال کا مطالبہ کر رہے تھے، چنانچہ مخصوص افراد کی ایک مجلس میں حضرت نے بڑی ہی دسوزی سے اس موضوع پر کچھ مختصر سی گفتگو فرمائی جو بڑی چشم کشا ہے۔ قارئین کے استفادے کے لیے اس گفتگو کو شائع کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی مرضیت پر چلنے اور حق کو پہچاننے کی توفیق عطا فرمائے۔

اَللّٰهُمَّ اِرِنَا الْحَقَّ حَقًّا، وَاَرِزْنَا اِتِّبَاعَهُ
وَاِرِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا، وَاَرِزْنَا اَحْتِسَابَهُ
آمین یا رب العالمین

اسلامی بینکاری

تاریخ و پس منظر اور غلط فہمیوں کا ازالہ



www.deeneislam.com

خطاب

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ



الحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على رسوله الكريم،
وعلى آله وأصحابه أجمعين، وعلى من تبعهم باحسان إلى يوم الدين
اما بعد!

حاضری کا مقصد:

میرے مخدوم بزرگ حضرت مولانا مشرف علی تھانوی اور حضرت عمائے کرام!

میں اپنے مخدوم بزرگ مولانا مشرف علی تھانوی صاحب ورمولانا قاری احمد میاں صاحب تھانوی مدظلہم کا تہہ دل سے شکر گزار ہوں کہ انہوں نے مجھنا کارہ کو یہاں حاضری کی دعوت دی۔ حقیقت تو یہ ہے کہ میں نے آج کے دن پہلے ہی یہاں حاضری کا ارادہ کیا ہوا تھا اور اس کا مقصد صرف ملاقات تھا۔ حضرت مولانا قاری محمد میاں صاحب مدظلہم جب کراچی تشریف لائے تو انہوں نے حضرت کی طرف سے یہ پیغام دیا کہ ہمارے کچھ احباب جن کا تعلق فقہ اور فتویٰ سے ہے، وہ مجھ سے میری معلومات کی حد تک اس موضوع کے متعلق صحیح صورت حال سے آگاہ ہونا چاہتے ہیں جو آج کل چھڑا ہوا ہے۔ اس مقصد کے لیے چند محدود افراد پر مشتمل اجتماع کا ارادہ ہے۔

ملاقات کا ارادہ تو پہلے سے تھا، اس دعوت کے بعد مزید پختہ ہو گیا۔ خیال تھا کہ چند احباب ہوں گے مگر، شاء اللہ یہاں تو چھ خاصا مجمع ہو گیا ہے۔ اس موضوع پر پہلے بھی مختلف مواقع پر اجتماعات منعقد ہوتے رہے ہیں لیکن موجودہ فضا میں اس موضوع پر بات کرنے کے لیے حالات کے س پس منظر سے قطع نظر نہیں کی جاسکتی جس میں یہ اجتماع

منعقد ہو رہا ہے۔ پچھلے دنوں اس موضوع پر جو واقعات پیش آئے اگر ان سے صرف نظر کر کے بات کی جائے تو شاید مفید نہ ہو۔ ہم آپس میں بیٹھے ہیں اور الحمد للہ بے تکلف مجلس ہے، اس لیے کسی قسم کے تحفظات کے بغیر اگر صورت حال کی وضاحت کی جائے تو بظاہر نامناسب نہ ہوگا۔

اسلامی بینکاری کی تاریخ اور پس منظر:

پہلے تو میں مختصر یہ عرض کر دوں کہ اسلامی بینکاری یا غیر سودی بینکاری کا جو تصور اس وقت ”بھرا ہے، وہ کوئی نیا نہیں ہے اور کیونکہ مجھے اس میدان میں تھوڑا بہت کام کرنے کا موقع ملا، اس لیے لوگوں کے ذہنوں میں یہ تاثر ہے کہ میں ہی اس کا موجد یا علمبردار ہوں یا میں نے ہی سب سے پہلے یہ کام شروع کیا ہے۔ واقعہ یہ نہیں ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ سودان عظیم گن ہوں میں سے ہے کہ اللہ نے اس کے لیے وہ الفاظ استعمال فرمائے جو کسی اور گنہ کے لیے مستعمل نہیں کیے۔ ”فَاذْكُوا بِحُوبِ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلُهُ“ یہ ارشادِ ناک کے لیے نہیں ہوا، شراب کے لیے نہیں ہوا، جوئے کے لیے نہیں ہوا، دوسرے بد سے بدتر گنہ کے لیے نہیں ہوا، لیکن دودھائیاں پہلے مغرب زدہ متجددین نے یہ بحث چھیڑی کہ بینکوں کا سود اس ”ربا“ کی تعریف میں نہیں آتا جسے قرآن کریم نے حرم قرار دیا ہے۔

”ربا“ کے نام پر جو مقالے ان متجددین نے لکھے تھے اس میں یہی موقف اختیار کیا گیا تھا کہ ربا کی حقیقت وہ ہے جو دو غریب آدمی آپس میں کرتے ہیں، لیکن تجارتی سود میں جو بڑے پیمانے پر رقبے لی اور دی جاتی ہیں، وہ ربا نہیں۔ اس کے خلاف الحمد للہ اکئی مقالات مجھے لکھنے کی توفیق ہوئی۔ اس کے بعد وفاقی شرعی عدالت میں یہ مسئلہ اٹھا۔ سپریم کورٹ میں یہ مسئلہ آیا اور وہاں مہینوں اس پر بحث جاری رہی۔ ہم نے سپریم کورٹ کی طرف سے یہ فیصلہ دیا کہ بینکوں کا سود بھی ربا کی تعریف میں داخل ہے۔ وہ فیصلہ نافذ بھی ہوا

اور اسی فیصلے کی پاداش میں وہ بیچ توڑی گئی اور مجھے اس بیچ سے الگ ہونا پڑا۔ لیکن الحمد للہ! وہ سارے دائل جو عملے حق کی کوششوں سے پیش کیے گئے تھے، ان کے نتیجے میں یہ فیصلہ جاری ہو کہ ربا کی ہر قسم اور سود کی ہر شکل چاہے وہ چھوٹی ضرورت کے لیے ہو یا بڑی تجارت کے لیے..... وہ بہر حال حرام ہے۔

اسلامی نظریاتی کونسل کی جدوجہد:

اسلامی نظریاتی کونسل جو 1977ء میں صدر ضیاء الحق کے دور میں قائم ہوئی تھی، اس میں حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ بھی رکن تھے۔ مجھے بھی اس کارکن چنا گیا تھا۔ اس وقت اسلامی نظریاتی کونسل کے ذمہ جو اہم بنیادی کام تھے، ان میں سرفہرست یہ کام تھا کہ ان بینکوں کو سود سے پاک کیا جائے اور اس کے لیے کام کیا جائے۔ حضرت بنوری رحمہ اللہ کی بہت جلد وفات ہو گئی، ہذا اہم ان سے زیادہ استفادہ نہیں کر سکے۔ حضرت مولانا شمس الحق افغانی صاحب رحمہ اللہ ان کی جگہ شریف رائے اور اسلامی نظریاتی کونسل نے ایک رپورٹ مرتب کی۔ وہ رپورٹ بینکوں کو سود سے پاک کرنے کے متعلق تھی۔ اس وقت جو حضرات موجود تھے ان میں حضرت مولانا شمس الحق افغانی، حضرت مفتی سیاح الدین کاکا خیل صاحب ور بریوی حضرات میں سے مفتی محمد حسین نعیمی صاحب ان سب حضرات کی موجودگی میں وہ رپورٹ تیار ہوئی اور پھر شائع بھی ہوئی۔ مگر یزیدی میں بھی اردو میں بھی۔

حکومتی تحریفات اور اس پر میرا احتجاج:

لیکن حکومت نے جب اس کو عملی جامہ پہنانے کی کوشش کی تو اس میں طرح طرح کی تحریفات کر کے اس کا حلیہ بگاڑ ڈالا اور پھر اس کو اپنی من مانی سے نافذ کیا۔ اس وقت تمام بینکوں میں اعلان کیا گیا کہ ہم پی ایل ایس اکاؤنٹ یعنی نفع و نقصان میں شرکت والا اکاؤنٹ کھولیں گے۔ اس وقت لوگوں کو معلوم نہیں تھا کہ کیا تبدیلی آئی ہے؟ میں نے جائزہ

یہ تو معلوم ہوا کہ یہ سب اسلامی نظریاتی کونسل کی رپورٹ کے بالکل خلاف ہے۔ میں نے آوز ٹھائی کہ انہوں نے اسلامی نظریاتی کونسل کے خلاف تمام کام کیے ہیں اور رپورٹ میں اسلامی بینکاری سے متعلق جو باتیں کہی گئی تھیں ان پر صحیح طریقے سے عمل نہیں کیا گیا۔ شاید سب سے پہلے میں نے ہی اس کے خلاف اخبارات میں مضمون لکھے جس میں ان غلطیوں کی نشان دہی کی گئی۔ خلاصہ یہ کہ وہ محض ایک دھوکا تھا۔ حقیقت میں اسلامی نظریاتی کونسل کی رپورٹ میں جو باتیں کہی گئی تھیں ان پر صحیح طریقے سے عملدرآمد نہیں کیا گیا تھا۔ جب ہمارے یہ حجاج آگے بڑھا تو ایک مرحلے پر حکومت سے گفتگو ہوئی۔ حکومت نے اس بات پر آمادگی ظاہر کی کہ آپ ترمیمات تجویز کریں تو اس نظام کو صحیح راستے پر لانے کی کوشش کی جائے گی۔ اس وقت جب یہ کام شروع ہونے لگا تو ہمارے ہاں ایک مجلس تھی ”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ کے نام سے جو حضرت والد صاحب کے زمانے سے قائم تھی۔ اس میں حضرت ولد صاحب، حضرت بنوری، حضرت مفتی رشید احمد صاحب رحمہم اللہ شامل تھے اور جب موقع ملتا تو دوسرے علماء کو بدلا کر کسی مسئلے پر گفتگو کی جاتی تھی۔ تو اس وقت ایک مجلس منعقد کی گئی تاکہ یہی تجویز طے کی جاسکے جن کی رو سے یہ معاملہ جو غلط رخ پر پڑ گیا ہے اس کو صحیح رخ پر لائیں۔ چنانچہ ایک مجلس دارالعلوم کراچی میں ہوئی۔ اس میں ایک متفقہ رپورٹ تیار ہوئی۔ اس میں ان طریقوں کی نشان دہی کی گئی جو جائز ہو سکتے تھے۔ اس مجلس میں حضرت مفتی رشید احمد صاحب، حضرت مفتی عبدالشکور ترمذی صاحب، مفتی محمد وجیہ صاحب، حضرت مولانا سبحان محمود صاحب رحمہم اللہ اور خیر المدارس سے حضرت مولانا انور صاحب یہ تمام حضرات اس میں شامل تھے اور ہم بھی اس میں موجود تھے۔ انہوں نے اس موضوع پر جو تجویز مرتب کیں وہ حضرت مفتی رشید احمد صاحب رحمہم اللہ نے حسن الفتاویٰ میں شائع بھی کرادیں۔ احسن الفتاویٰ کی ساتویں جلد میں موجود ہیں۔ افسوس یہ ہے کہ حکومتی سطح پر اس پر بھی عملدرآمد نہیں ہوا اور حکومتی سطح پر جو بینک تھے اسی سابقہ ڈگر پر چلتے

رہے۔ ان کے اندر کوئی تبدیلی رونما نہیں ہوئی۔

سرکاری سے نجی کی طرف:

اسی دوران یہ آواز اُٹھی کہ اگر حکومتی سطح پر ادارے قائم نہیں ہو رہے تو کم از کم نجی اور پرائیویٹ سیکٹر میں اور غیر سرکاری سطح پر کچھ ادارے قائم کیے جائیں۔ عرب ممالک میں اس کا زیادہ رجحان ہو۔ پہلے پاکستان میں شروع ہوا تھا لیکن پاکستان میں سب حالات کی وجہ سے کامیاب نہیں ہو سکا، پھر یہ عرب میں شروع ہوا جس کے لیے وہاں کے علماء کی بھی مجلس منعقد ہوئیں۔ اس وقت کم و بیش نجی تجویز پر اتفاق کیا گیا جن پر ”مجلس تحقیق مسائل ضررہ“ میں اتفاق کیا گیا تھا۔ اس کی بنیاد پر یہ ادارے قائم ہوئے۔ پھر پاکستان میں بھی ایسے بینکوں کا قیام شروع ہوا۔ شروع میں فیصل بینک کے نام سے بینک تھا جس نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ وہ اسلامی طریقے سے کام کرے گا۔ میں نے بہت مدت تک اس کے ساتھ کام کی کوشش کی لیکن اس میں بھی مجھے کامیابی نہ ہو سکی اور بالآخر مجھے اس کو چھوڑنا پڑا لیکن بعد میں کچھ ادارے وجود میں آئے جنہوں نے ہماری تجویز کو مانا اور مات کر اس پر عملدرآمد کرنے کی یقین دہانی کرائی اور سب بات کی یقین دہانی کرائی کہ ان تجویز پر عمل یقینی بنایا جائے گا۔ اس کے بعد یہ چند بینک پاکستان میں قائم ہوئے۔

ایک ضروری وضاحت:

یہاں یہ بھی عرض کروں کہ پاکستان میں اسلامی بینکاری کے نام سے جو بینک قائم ہیں ان کے بارے میں بسا اوقات لوگوں کے ذہنوں میں یہ تاثر رہتا ہے کہ شاید ہر بینک سے میرا تعلق ہے اور ہر بینک میری ہدایت کے مطابق چلتا ہے یا ہر بینک کو میں نے تصدیق نامہ دیا ہوا ہے۔ یہ نہیں ہے۔ پاکستان میں صرف تین بینک ہیں جن سے میرا تعلق ہے۔ پھر کچھ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ ان کا مالک ہے۔ بہت سے لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ اس کا شیئر

ہو مڈر ہے۔ بہت سے لوگ سمجھتے ہیں کہ ان کا منتظم ہے۔ حالانکہ ان میں سے کچھ نہیں۔ صرف تنی ہی بات ہے کہ ہر بینک کا ایک شریعہ بورڈ ہوتا ہے۔ شرعی معاملات کی حد تک اس کی نگرانی، اس بارے میں اس کو ہدایت دینا، یہ اس کا کام ہوتا ہے۔ شریعہ بورڈ کے ایک رکن کی حیثیت سے میر ان تین بینکوں سے تعلق ہے۔ میزان بینک، بینک اسلامی اور خیبر بینک۔ اس کے علاوہ جو بینک ہیں ان سے میرا براہ راست تعلق نہیں ہے کہ میں اس کے شریعہ بورڈ کا رکن ہوں یا ان کو میں براہ راست ہدایت دیتا ہوں۔ اور ان تین بینکوں سے جو میرا تعلق ہے وہ صرف شریعت کے مسائل کی حد تک ہے۔ اس کے لیے ہدایت جاری کرنا، اس کی نگرانی کرنا۔ ان دو تین کاموں کی حد تک ان سے محدود تعلق ہے۔ تنظیمیت سے کوئی تعلق نہیں ہے اور نہ اس کی ملکیت سے کوئی تعلق ہے۔

اصل صورت حال یہ ہے:

اغرض ان تین بینکوں سے بھی میرا تعلق صرف اس حد تک ہے کہ میں اس کا بنیادی ڈھانچہ، بنیادی نظام اور شرعی مسائل ہیں، ان کی حد تک ان کو ہدایت دیتا ہوں۔ ان کے قوانین کے اندر یہ بات درج ہے کہ وہ سارے کام شرعی بورڈ کی نگرانی اور اس کی ہدایت کی روشنی میں کریں گے۔ یہ ہے حقیقی صورت حال۔ لوگ کہتے ہیں کہ آپ کا بینک کھلا ہوا ہے۔ آپ کے بینک میں یہ ہو رہا ہے۔ نہ میرا بینک ہے نہ میرا کوئی انتظامی نوعیت کا تعلق ہے۔ یہاں تک ہوتا ہے کہ کوئی دن خالی نہیں جاتا کہ میرے پاس درخواستیں نہ آتی ہوں کہ فدا آدمی آپ کے بینک میں ملازمت چاہتا ہے۔ اس کو رکھ لیجیے۔ لیکن میں نے عرض کیا کہ میرا کوئی انتظامی نوعیت کا اور ملکیت کا کوئی تعلق نہیں۔ صرف ان کو شرعی مسائل کے حل میں مشورہ ضرور دیتا ہوں۔ اور اس کے ساتھ ساتھ ان کی نگرانی کرتا ہوں۔ یہ ہے صورت حال۔

تفرد نہیں اجتماعیت:

اس دوران جیسا کہ ہمیں نے عرض کیا جو کچھ کام میں نے شروع کیا تھا اس کی بنیاد درحقیقت وہ تحقیق تھی جو ”محس تحقیق مسائل حصرہ“ میں اجتماعی طور پر آئی تھی اور جو احسن افتویٰ میں چھپی ہوئی ہے۔ ہذا میں اپنے طور پر یہ سمجھتا تھا کہ میں نے اپنی انفرادی رائے سے یہ کام نہیں کیا بلکہ علمائے کرام کے مشورے سے کیا ہے۔ اس مجلس میں اس وقت جو وہاں رہے بڑے علماء تھے، ان کی ہدایات اور ان کی تصدیق کے ساتھ میں نے بات کی ہے، لہذا مجھے یہ خیال نہیں تھا کہ میں تفرد کی راہ اختیار کر رہا ہوں یا میں محض انفرادی رائے پر عمل کر رہا ہوں۔ ہاں! یہ ضروری نہیں کہ دوسرے علماء اس سے متفق ہوں۔ لہذا اگر علمائے کرام کی طرف سے کوئی سوال آتا یا کوئی اشکال پیدا ہوتا تو جنہوں نے براہ راست مجھ سے رابطہ کیا، میں نے حتیٰ الامکان گرتحریری سوال کیا گیا تو تحریری جواب دیا۔ اگر زبانی سوال کیا تو زبانی جواب دینے کی کوشش کی۔ بلکہ بعض علمائے کرام نے کہا کہ ہم یہ نظام دیکھنا چاہتے ہیں تو ان کو وہاں بھیج بھی دیا۔ ان کے کاغذات دیکھ لیجیے۔ ان کے معاہدات دیکھ لیجیے۔ وہاں جا کر معاینہ فرما لیجیے۔ بعض علمائے کرام ایسے بھی تھے جنہوں نے دس دس، بارہ بارہ دن لگائے اور بینکوں کے اندرونی نظام کا جائزہ لیا اور پھر اس کے بعد کسی نے اطمینان کا اظہار کیا، ورنہ کسی کو کچھ شبہات بھی تھے۔ کسی نے تجویز بھی پیش کی۔ ان کے مطابق بھی عمل کیا گیا۔

اعتراضات کے حوالے سے میرا ایک طرزِ عمل:

یہاں ایک بات ضرور ہے کہ بعض علماء کی طرف سے کوئی تحریر لکھ کر چھپ دی گئی تو جو مضبوط تحریر لکھ کر تردید میں چھاپ دی گئی تو اس میں میرا طرزِ عمل یہ ہے۔ پتا نہیں یہ طرزِ عمل صحیح ہے یا غلط؟ میں یہ کرتا ہوں کہ اس کو پڑھتا تو اس نیت سے ہوں کہ اگر اس

میں میری کوئی غلطی ثابت ہو تو اس پر غور کر کے گرجو کرنا مناسب ہو تو رجوع کرو۔ لیکن گرجنے کے بعد میں اس سے متفق نہ ہوں تو اس کی تردید کی فکر میں نہیں پڑتا کہ میں بھی جو بکھ کر اس کی تردید کروں۔ ایسے میں نہیں کرتا۔ نہ میرا یہ معمول رہا ہے اور نہ ہی ایسا کرنا پسند کرتا ہوں۔ خواہ مخواہ اس سے رد و قدح کی فضا پیدا ہوتی ہے۔ ہاں! اب اس کوئی برہ راست رجوع کر کے سوا کرے تو اس کا جواب ضرور دیتا ہوں۔ چنانچہ جن حضرات نے تحریری طور پر کوئی سوال کیے تو جو کچھ میرے ذہن میں آیا میں نے اس کے جواب دیے۔ میرے پاس ایک فائل موجود ہے جس میں سوال و جواب کا یہ مجموعہ ہے۔ اس کے باوجود یہ دروازہ ہر وقت کھلا ہوا ہے اور ہر موقع پر جب بھی اجتماع ہوا ہے، میں یہ گزر کر تارہا ہوں اگر اب بھی کوئی اشکال ہے تو وہ بلا تردد سامنے لیا جائے اور جانٹین ٹھنڈے دس کے ساتھ ایک دوسرے کے دلائل کو سمجھ لیں اور اس کے بعد کس پر غور کریں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی یک فریق اپنی رائے سے رجوع کر لے۔ غلط فہمی ہو تو دور ہو جائے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اتفاق نہ ہو ورنہ دونوں رائے اپنی جگہ رہیں۔ اختلاف آراء ہو جائے۔ یہ اکابر کا معمول رہا ہے۔

پچھلے دنوں کی روئیداد:

پچھلے دنوں جمادی الثانی میں یہ واقعہ پیش آیا کہ میرے مخدوم بزرگ اور محترم استاد حضرت مولانا سلیم ند خان صاحب مدظلہ اعلیٰ نے مجھے یاد فرمایا۔ پہلے فرمایا تھا کہ ہم آنا چاہتے ہیں لیکن میں نے عرض کیا کہ میں خود حاضر ہو جاؤں تو حضرت نے مجھے یاد فرمایا اپنے جامعہ فاروقیہ میں۔ میں وہاں حاضر ہوا۔ اس وقت حضرت سے ٹیلی فون پر جہاں تک مجھے یاد ہے میں نے پوچھا کہ کیا موضوع ہے؟ حضرت نے فرمایا کہ بینکاری کے موضوع پر آپ سے کچھ مشورہ کرنا ہے۔ میں نے عرض کیا میں حاضر ہو جاؤں گا۔ گرجنا مناسب سمجھیں تو اس

کے لیے کوئی اجتماع بلا میں تاکہ باہمی غور و فکر ہو جائے۔ حضرت نے فرمایا صرف تم سے مشورہ کرنا ہے۔ چنانچہ میں وقت مقررہ پر حاضر ہوا تو وہاں دوسرے علمائے کرام بھی تشریف فرما تھے۔ کراچی کے کچھ مفتی حضرات تھے اور کچھ دوسرے علماء بھی تھے۔ اس موقع پر حضرت نے مجھے ایک تحریر پڑھ کر سنائی اور یہ فرمایا کہ ہم آپ کو یہ تحریر پڑھ کر سن بھی رہے ہیں اور اس کی ایک نقل دیں گے بھی۔ چنانچہ حضرت نے وہ تحریر پڑھ کر مجھے سنائی۔

یہ تحریر میرے پاس موجود ہے لیکن ساری عبارت پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس تحریر کا خلاصہ یہ تھا کہ تم سے یہ بینکاری نظام جاری کرنے میں غلطی ہوئی ہے اور یہ بھی فرمایا کہ یہ سننے میں بھی آیا ہے کہ شاید اس معاملے میں آپ اپنے آپ کو علم نہ س سمجھتے ہیں۔ اگرچہ مجھے اس قوس کی نسبت آپ کی طرف کرتے ہوئے شبہ ہوتا ہے لیکن گرواقعی آپ نے ایسا کہا ہے تو یہ میاں مٹھو بننے کی بات ہے اور گرواقعی ایسا نہیں کہا تو پھر اتنے دنوں سے اضطراب پایا جاتا ہے علمائے کرام کے درمیان تو آپ نے اس اضطراب کو دور کرنے اور لوگوں کو مطمئن کرنے کی کوشش کیوں نہیں کی؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ بہرحال غلطی پر ہیں کیونکہ اضطراب کسی غلطی پر ہی ہوا کرتا ہے۔ یہ تحریر حضرت نے مجھے مجمع میں سنائی۔ جب سنا چکے تو حضرت نے فرمایا دعا کریں۔ میں نے عرض کیا حضرت میں کچھ عرض کروں؟ حضرت نے فرمایا مجھے ایرپورٹ جانا ہے۔ بات کرنے کا کوئی موقع نہیں۔ میں نے کہا حضرت آپ نے مجھے مشورے کے لیے یاد فرمایا تھا۔ کہنے لگے نہیں! میں نے مشورے کے لیے نہیں بلایا تھا۔ صرف یہ بات سننے کے لیے بلایا تھا۔ غرض یہ کہ حضرت اس وقت تشریف لے گئے اور مجھے بات کرنے کا کوئی موقع نہیں ملا۔

حضرت کے نام میرا خط:

بعد میں جب میں حضرت کے ہاں سے واپس آ گیا تو میں نے حضرت کے نام خط لکھا

جس کا خلاصہ یہ تھا کہ کیونکہ اس وقت آپ نے مجھے کوئی موقع نہیں دیا تھا تو میں اب کچھ وضاحت کرنا چاہتا ہوں۔ پھر میں نے جو تفصیلات آپ کو بھی بتائی ہے، تو وہ میں نے حضرت کو خط میں لکھ دی اور یہ عرض کیا کہ اب بھی اس کے باوجود کہ یہ نظام ساری دنیا میں پھیل چکا ہے۔ صورت حال ایسی ہے کہ بینکاری کا نظام ایسا ہے کہ اس نے جال بچھ کر پنچے گاڑھے ہوئے ہیں۔ جگہ جگہ۔ ہذا بینک کے کسی ایک معاملے کو تبدیل کر دینے سے بس اوقات فرق واضح نہیں ہوتا، کیونکہ اس کے اکاؤنٹنگ کے طریقے لگ ہیں۔ ڈیٹنگ کے طریقے الگ ہیں۔ س کے حسابات رکھنے کے طریقے الگ ہیں۔ س کے ریٹنگ کے طریقے الگ ہیں۔ ہذا جب اسلامی ادارے قائم ہونا شروع ہوئے تو یہ احساس پیدا ہوا کہ جب تک اسلامی بینکوں میں اکاؤنٹنگ، ڈیٹنگ وغیرہ کے طریقے مختلف نہیں ہوں گے، اپنے الگ سے نہیں ہوں گے، س وقت تک یہ نظام درست نہیں ہو سکتا اور ان میں سے کسی چیز کا نظام درست نہیں ہو سکتا، لہذا ان میں سے ہر ہر چیز کے لیے الگ دارے قائم ہوئے۔

پھر کیونکہ دنیا میں مختلف بینک قائم ہو رہے تھے اور ہر بینک کا ایک شریعہ بورڈ ہے۔ اس کے اندر علماء ہیں۔ اب چونکہ بہت سے مسائل ایسے ہیں جو غیر منصوص ہیں۔ ان کے بارے میں آراء میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ ایک بینک کا شریعہ بورڈ کہہ رہا ہے یہ جائز ہے۔ دوسرے بینک کا شریعہ بورڈ کہہ رہا ہے ناجائز ہے۔ اب دونوں کے درمیان اگر معاملہ ہو تو کیسے ہو؟ اس غرض کے لیے ”مجلس المعییر الشریعہ“ قائم ہوئی کہ ایسے معییر تیار کیے جائیں جو سب ادواروں میں یکساں طور پر نافذ کیے جاسکیں۔ یہ ”مجلس الشریعہ“ کے نام سے ہے۔ اس کا دفتر بحرین میں ہے لیکن اس کا اجلاس ہر چھ مہینے بعد ایک مرتبہ مکہ مکرمہ میں اور ایک مرتبہ مدینہ منورہ میں ہوتا ہے۔ س میں وہ بیس علماء جو مختلف اسلامی بینکوں کے اندر شریعہ بورڈ کے رکن کے طور پر کام کرتے ہیں، ان کی نمائندگی ہے۔ وہ س بات کا جائزہ دیتی ہے کہ کس معاملے میں کیا معیار ہو؟ ”معییر الشریعہ“ کے نام سے ایک جہد شائع ہو چکی ہے۔

اس میں تیس سے زیادہ معایر ہیں۔ بینکوں میں جو معاملات ہو رہے ہیں ان میں کن حکام کو مد نظر رکھنا ضروری ہے؟ مضاربت میں کن احکام کو، مراہجہ میں کن کو اور اجارہ میں کن کو، وغیرہ وغیرہ۔

حضرت سے بات چیت:

تو میں نے عرض کیا تھا سارا کام اس طرح ہو ہے کہ اس کو بیک جنبش قلم یہ کہنا یہ سب غلط ہے۔ حرام اور ناجائز ہے اور کوئی راستہ نہیں ہے۔ اس کے بجائے اس میں اگر کوئی خامیوں ہیں۔ اور یقیناً ہوں گی۔ تو ان کو ختمی اما مکان دور کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ اس غرض کے لیے میں نے کہا تھا کہ جیسے پہلے اجتماع ہوا تھا۔ ایک اور اجتماع کر لیا جائے۔ اس میں کھلے دس سے آزادی کے ساتھ غور کر لیا جائے کہ اگر کوئی قابل اصلاح امور ہیں تو ان کی اصلاح کرنی جائے۔ ہاں اگر پاسی ہو جائے کہ اس میں اب کوئی اصلاح ہو ہی نہیں سکتی تو پھر بات دوسری ہے۔ جب میں نے یہ خط لکھا تو حضرت والہ خود دار اعموم تشریف لائے۔ حضرت نے عید گدی میں بات کی۔ پہلے تو میں نے عرض کیا کہ حضرت میں آپ کا بہت ہی ادنیٰ شاگرد ہوں اور نیز مند ہوں۔ مجھے آپ ڈانٹیں بھی تو اس میں میری عزت افزائی ہوگی۔ لیکن چھوٹے کو شکایت کا حق ضرور ہوتا ہے۔ میری شکایت یہ ہے کہ عرصہ دراز سے آپ سے نیاز مندی ہے۔ آنا جانا ہے۔ سفر حضر میں ساتھ رہے ہیں۔ ملاقاتیں ہوتی رہی ہیں۔ مشورے ہوتے رہے ہیں۔ کبھی اشارۃً اور کئیہً آپ نے اس موضوع کے بارے میں بات نہیں فرمائی اور آج آپ نے اچانک یہ تحریر مجھے دی اور اس کے بعد مجھے موقع نہیں دیا۔ اس کا شکوہ مجھے ضرور ہے اور میں نے یہ بھی بے تکلف عرض کیا۔ کیونکہ بے تکلف مجلس ہے یہ بات بتانے میں کوئی مضائقہ نہیں کہ آپ کے مشفقانہ طریقہ عمل سے یہ بات بہت ہی مختلف نوعیت کی نظر آ رہی ہے تو اس واسطے مجھے شبہ ہوتا ہے کہ اس کے

پیچھے کوئی سرزنش نہ ہو۔ حضرت نے تقریباً ایک گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ بات کی۔

کیا اسلامی بینکاری ممکن ہے؟

حضرت نے پوچھا کہ اسلامی بینکاری ہو بھی سکتی ہے یا نہیں؟ اس کا کوئی تصور ہے بھی یا نہیں؟ میں نے حضرت کی خدمت میں اب تک جو کام ہوا ہے اس کی تفصیل عرض کی۔ حضرت نے فرمایا: یہ تو! جب اسلامی بینک اسٹیٹ بینک کے تحت کام کرتا ہے اور اسٹیٹ بینک سودی نظام پر چل رہا ہے تو اسلامی بینک کیسے قائم ہو سکتا ہے؟ میں نے عرض کیا یہ وہی باتیں ہیں کہ اگر کسی وقت پہلے ان پر بات ہو جاتی تو شاید دو منٹ میں معاملہ ختم ہو جاتا۔ اس لیے کہ اسٹیٹ بینک بے شک نگرانی کرتا ہے لیکن اس نے غیر سودی بینکوں کے لیے ایگ شعبہ، ایگ نظام، ایگ قواعد و ضوابط بنائے ہوئے ہیں۔ ہذا اسٹیٹ بینک کے کسی قاعدے کے نتیجے میں کسی غیر سودی بینک کو کسی غیر شرعی معاملے پر مجبور نہیں ہونا پڑتا۔ اس لیے یہ بات کہ اسلامی بینک اسٹیٹ بینک کے تحت ہیں تو اسلامی بینکاری نہیں ہو سکتی، یہ غلط ہے۔ خیر! کافی دیر تک گفتگو ہوتی رہی۔ میں نے حضرت کے سامنے وہ تمام تفصیلات رکھیں جن پر اب تک کام ہوا تھا۔ حضرت نے فرمایا کہ اس مجلس کا بہت فائدہ ہوا کہ بہت سی باتیں جو میرے علم میں نہیں تھیں وہ سچ علم میں آئیں لیکن بہر حال کچھ فقہی اشکالات ہیں۔ ان کا کچھ حل ہونا چاہیے۔ میں نے کہا بے شک! میں تو پہلے عرض کر چکا ہوں ان کے لیے کوئی اجتماع بلا لیا جائے۔ اس میں ان مسائل پر غور و فکر ہو جائے اور باہمی مذاکرے کے ذریعے ان مسائل کا حل سوچ لیا جائے۔ میں نے یہ بھی عرض کیا فرض کیجیے اس مذکرے کے نتیجے میں یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ یہ سب غلط ہے تو مجھے ان شاء اللہ رجوع میں بھی تامل نہیں ہوگا۔ سب چھوڑ کر لکھ دوں گا کہ سب غلط ہے۔ لیکن گفتگو و ردائیل کے بعد ثابت ہو جائے۔

حضرت نے فرمایا: میں نے ان مسائل پر غور و فکر کیا ہے اور ان کے لیے

بھی عرض کی حضرت آپ نے اپنی تحریر میں فرمایا تھا ہم نے یہ ارادہ کر لیا ہے کہ ایک فتویٰ اسلامی بینکاری کے عدم جواز پر مرتب کر کے وسیع پیمانے پر اس کی تشہیر کی جائے گی۔ آپ نے جب یہ فیصلہ کر لیا ہے تو جو اجتماع بلائیں گے، اس کا تو کوئی فائدہ نہیں۔ جب تک کہ جانہین کے دل کھلے ہوئے نہ ہوں اور ان کے ذہن کھلے ہوئے نہ ہوں کہ جو بھی صورت ہوگی اس کے مطابق عمل ہوگا۔ حضرت نے فرمایا: نہیں! ہمارے اور آپ کے درمیان جو بات تھی وہ ختم ہوگئی لہذا اب یہاں نہیں ہوگا۔ اجتماع کے لیے ضابطہ اخلاق آپ خود تجویز کریں۔ جگہ خود تجویز کر لیں۔ لیکن آج کل وہ حضرات جن کو ہم جمع کرنا چاہتے ہیں وہ موجود نہیں ہیں لہذا کچھ عرصے کے بعد ہم خود آپ سے رابطہ کر کے اس اجتماع کا انعقاد کریں گے۔ بات ختم ہوگئی۔ خوشگوار، حوالہ میں ہوگئی اور ہمیں اطمینان ہوا کہ اب اجتماع ہوگا تو اس میں گفتگو ہو جائے گی۔

یہودیوں کی میرے خلاف مہم:

بعد میں جب کافی دن گزر گئے اور اجتماع نہیں ہوا۔ ہمارے ہاں محتملین کا اجتماع تھا۔ حضرت والا تشریف لائے ہوئے تھے۔ مجھ سے قاری حنیف جہندھری صاحب نے فرمایا تھا کہ جب حضرت تشریف آئیں گے اس وقت آپ سے رابطہ کر کے اجتماع کے بارے میں کچھ فرمائیں گے۔ جب کافی دن گزر گئے تو میں نے خود حاضر ہو کر حضرت کو یہ دہائی کرائی۔ حضرت سے میں نے عرض کیا اس اجتماع کے بارے میں کیا ارادہ ہے؟ حضرت نے اس وقت مجھے فرمایا۔ پہلے یہ فرمایا کہ مجھے پتا چلا ہے کہ آج کل یہودی تمہارے خلاف بہت مضمون لکھ رہے ہیں۔ میں نے کہا حضرت! ایسا تو ہے۔ کوئی دن ایسا نہیں گزرتا جب میرے خلاف امریکا، برطانیہ کے اخبار اور نیٹ پر مغضظ گالیاں نہ آتی ہوں اور یہ اس حوالے سے آتی ہیں کہ یہ لیاقتی اداروں کے شریعہ بورڈز کا چیئرمین ہے اور یہ جو کچھ حکم جاری کر دیتا

ہے اس کے مطابق ادارے کام کرتے ہیں۔ ایک واقعہ سچ میں ہوا تھا کہ کچھ اسلامی بینکوں نے ”صلوک“ جاری کیے تھے۔ ”شہوات الاستمرار“ قسم کی چیز جاری کی تھی۔ وہ میرے نزدیک شرعاً جائز نہیں تھی۔ اس میں بیسز کا کاروبار ہو رہا تھا۔ میں نے اس کے بارے میں بیان دیا تھا جو مشرق وسطیٰ میں چھپا تھا۔ میں نے کہا تھا کہ پچاس فیصد صلوک کا کاروبار حرام ہے۔ غیر اسلامی ہے۔ اس کے نتیجے میں صلوک کی مارکیٹ میں بہت پلچ مچ گئی تھی اور اس کے نتیجے میں وہ تقریباً رک گیا۔ تو اس پر یہودی میڈیا نے کہا کہ یہ وہ شخص ہے جس کے بیان کے نتیجے میں اتنی بڑی مارکیٹ ٹھپ ہو کر رہ گئی تھی۔ ایسا آدمی تم نے ٹھہرایا ہو ہے جو مالیاتی اداروں پر حکمرانی کر رہا ہے اور یہ جہادی آدمی ہے۔ اس کا یہ موقف چھپا ہوا ہے کہ جہاد صرف دفاعی نہیں ہوتا بلکہ اقدامی بھی ہوتا ہے اور اقدامی جہاد بھی جائز ہے تو اس قسم کا شخص جو جہادی، تشدد پسند، ٹیرسٹ، دہشت گرد ہے، دینی مدارس سے تعلق رکھنے والا ہے، اس کے ہاتھ میں سارے مالیاتی اداروں کی باگ ڈور دے رکھی ہے اور اس کے نتیجے میں یہ ہو رہا ہے۔ ایسے بیانات روز سر ہے ہیں۔ آج بھی یہ۔ کل بھی آیا۔ تو حضرت کو بھی کسی نے کہیں سے بتا دیا تھا تو فرمایا کہ سن ہے یہودیوں کے بہت سے مفہمین آپ کے خلاف آرہے ہیں۔ میں نے کہا جی ہاں۔ فرمایا وہ تو اس سے کر رہے ہوں گے کہ اس عمل سے ان کے مفادات کو نقصان پہنچ رہا ہے۔ میں نے کہا بظاہر یہی وجہ نظر آتی ہے۔

اجتماع کی ضرورت پر میرا زور:

فرمانے لگے کوئی نظام ایسا ہونا چاہیے لیکن وہ انہم فقہی اشکالات سے خالی ہونا چاہیے۔ میں نے کہا یہ بالکل صحیح بات ہے اور اسی لیے ہم نے سوچا تھا کہ وہ اجتماع ہو جائے اور اس پر گفتگو ہو جائے۔ میں نے کہا اب اس کا طریقہ کیا ہے؟ کیا ہوگا؟ کس طرح ہوگا؟ حضرت نے فرمایا کہ ہماری میٹنگیں ہو رہی ہیں۔ میں نے پوچھا کس کی ہو رہی ہیں؟ تو

انہوں نے نام یہ کہ یہ حضرات جمع ہو رہے ہیں اور فرمایا کہ کل ہم صبح 10 بجے جمع ہوئے تھے اور شام تین بجے تک ہم نے صرف خواندگی کی ہے اور اس میں طے ہوا تھا کہ درمیان میں کوئی بولے گا نہیں بلکہ تحریر کی صرف خواندگی کی جائے گی۔ چنانچہ کل صبح دس بجے سے تین بجے تک اس تحریر کی خواندگی ہوئی ہے لیکن ابھی وہ مکمل نہیں ہے۔ میں نے کہا حضرت! وہ اجتماع کیسے ہوگا؟ اور وہ تحریر اگر اس طرح تیار ہوگئی ہے تو کیا ہم سے دیکھیں گے؟ اس پر غور کریں گے؟ فرمایا میں ابھی اس بارے میں کچھ نہیں کہہ سکتا۔ جو حضرات تحریر تیار کر رہے ہیں وہی اس کے بارے میں کوئی فیصلہ کریں گے۔ میں نے عرض کیا: طے تو یہ ہو تھا کہ ہم بیٹھ کر ان اشکالات پر غور کریں گے، ورمشورہ کریں گے۔ حضرت نے فرمایا ان کا کہنا ہے کہ اگر وہ تحریر آپ کے سامنے لائی جائے گی تو آپ کہہ دیں گے کہ یہ بھی ایک رائے ہے اور ہماری بھی ایک رائے ہے۔ ہم غور کریں گے۔ میں نے عرض کیا حضرت! اجتماع کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ دونوں فریق دونوں قسم کے احوال ذہن میں رکھیں۔ ہو سکتا ہے کہ شکل ایسا ہو کہ اس کا جواب ہو سکے۔ ہو سکتا ہے وہ اشکال ایسا ہو کہ ہم جو سمجھ رہے تھے وہ غلط ثابت ہو تو ہم اس سے رجوع کر سکیں تو احتیاج تو پھر دونوں ہونے چاہئیں۔ فرمایا لگے بہر حال یہ

فرمانے لگے فیصلہ تو وہی کریں گے جو لوگ یہ کام کر رہے ہیں۔ میں نے عرض کیا ٹھیک ہے۔ فیصلہ کر لیں لیکن ایک بات مد نظر رہے ”لا تقض لأحد الخصمین حتی تسمع کلام الآخر“ اس پر حضرت نے فرمایا: نہیں! تمہارا موقف تو کتبوں اور تحریروں میں چھپا ہوا ہے ہذا بس یہ کافی ہے۔ اس پر بات ختم ہو گئی۔

کچھ باتیں متعلقہ فتویٰ کے بارے میں:

س کے بعد پھر چانک معصوم ہوا کہ جماع ہوا اور اس کے اندر یہ فتویٰ شائع ہوا جو خبرت میں چھپا۔ تو یہ تھی واقعات کی تفصیل۔ میں نے سب کے سامنے اس لیے عرض کر دی کہ اس میں طرح طرح کی افواہیں، طرح طرح کی غلط سبط باتیں و گول میں مشہور ہو رہی تھیں تو اس لیے اس کی حقیقت میں نے سب کے سامنے عرض کر دی۔ میں نے پہلے عرض کیا کہ یہ طرز عمل کیسا ہے؟ یہ معاملہ الگ ہے۔ لیکن فی نفسہ معاملہ دین کا ہے ہذا اگر ہمارے طرز عمل میں کوئی بات غلط ہے تو وہ غلط ہے، چاہے کسی کا طرز عمل کیسا بھی ہو؟ اگر کوئی بات صحیح ہے تو صحیح ہے۔ اگر کچھ اشکالات ہیں تو ان پر غور کیا جائے اور دیکھا جائے۔ چنانچہ جو فتویٰ شائع ہوا اس میں کوئی دلیل نہیں تھی اور نہ ہی عدم جواز کی وجہ بیان کی گئی تھی۔ ہم اس کے انتظار میں رہے کہ جن بنیادوں پر فتویٰ دیا گیا ہے وہ بنیادیں سامنے آئیں۔ وہ اشکالات سامنے آئیں۔ کافی دن تک اس پر کوئی تحریر داخل کے حوالے سے سامنے نہیں آئی۔ معلوم یہ ہوا تھا کہ یہ تحریر جامعۃ العوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کے کسی مفتی صاحب نے لکھی تھی۔ میں رمضان کے مہینے میں اتفاق سے قریب سے گزر رہا تھا۔ دل میں خیال آیا کہ میں ان کے پاس جا کر درخواست کروں جو تحریر سب نے تیار کی ہے اس کو وراں سے استفادہ کروں۔ چنانچہ میں گیا تو دارالافتاء کے جو ذمہ دار حضرات تھے ان سے میں نے درخواست کی چونکہ تھے تو اپنے ہی لوگ اس لیے میں نے بے تکلف نہ کہا کہ ہم آپ

کے ساتھ بیٹھ کر کسی مسئلے کے سمجھنے اور سمجھانے کے اہل تو ہیں نہیں، لیکن سنا ہے کہ آپ نے کوئی تحریر لکھی ہے۔ اگر آپ ہمیں اس کا اہل سمجھتے ہوں کہ ہم اس کو پڑھ لیں تو وہ تحریر ہمیں عنایت فرمادیں۔ ہم بھی اس سے استفادہ کریں۔ یہ میں نے ان سے عرض کیا۔ وہ اس پر حتمی جواب نہ دے سکے۔ غالباً یہ فرمایا تھا کہ ابھی پوری طرح تیار نہیں ہے۔ بعد میں جب تیار ہو جائے گی تو ان شاء اللہ بھیج دیں گے۔ لیکن وہ نہیں آئی۔ یہاں تک کہ رمضان بھی گزر گیا۔ سوال کا بھی کافی حصہ گزر گیا۔ پھر مجھے وہ تحریر کسی اور ذریعے سے پہنچی۔ ان کی طرف سے ابھی تک نہیں آئی۔ پتا نہیں یہ وہ تحریر ہے جو مطبوعہ شکل میں شائع ہونے والی ہے یا کوئی ور ہے۔ بہر حال ایک ذریعے سے مجھ تک پہنچی تو میں نے اس کا مطالعہ کیا۔

معاشیات کا موضوع اور میں:

مطالعہ کے بعد آپ سے بغیر کسی تصنع اور تکلف کے عرض کرتا ہوں کہ چونکہ میں اس میدان میں ضرورت کی بنا پر داخل ہوا ہوں۔ درحقیقت یہ میری دلچسپی کا موضوع نہیں ہے اور ایسا نہیں ہے کہ جیسے کوئی چیز آدمی کی امنگوں کا موضوع ہوتی ہے، دلچسپی کا موضوع ہوتا ہے کہ دن رات آدمی اس کے متعلق سوچتا رہتا ہے۔ اس کو اس میں موز آتا ہے۔ ایسا نہیں ہے بلکہ میں نے ایک سیمینار میں بات کہی تھی۔ شاید وہ غلط نہیں تھی۔ شاید کی۔ یقیناً غلط نہیں ہے۔ میں نے کہا تھا میں اس میں ایک ضرورت کے تحت داخل ہوا تھا اور وہ ضرورت ایسی ہے جیسے آدمی کو بیت الخلا جانے کی ضرورت ہوتی ہے تو آدمی جانتا ہی ہے لیکن یہ اس کی سوچ کا، اس کی امنگوں کا مرکز نہیں ہوتا کہ بیت الخلا جانے کا در وہاں بیٹھوں گا۔ یہی صورت حال میری اس موضوع سے متعلق بھی ہے۔ معاشیات کا پورا موضوع، میں اس میں محض ضرورتاً داخل ہوا تھا۔ یہ میری ذاتی دلچسپی کا موضوع نہیں ہے اور کیونکہ اس میں بے شمار گھٹیاں ہیں اور اس کا نظام بڑا پیچیدہ ہے اور اس کے اندر طرح طرح کے مسائل ہیں، اس

واسطے میں ہر وقت اللہ تعالیٰ سے دُعا کرتا رہتا ہوں ” یا اللہ! مجھے اس میں گمراہی کے راستے سے بچائیے گا۔“ ہند جو تحریریں یہ باتیں تنقید کے حوالے سے آتی ہیں، اللہ تعالیٰ شاہد ہے کہ میں اس کو اس نقطہ نظر سے پڑھتا ہوں کہ اگر وہ قطعاً کوئی غلطی ثابت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے محفوظ کر دے۔ اس نیت سے میں نے یہ تحریر پڑھی اور پوری پڑھی اور چونکہ اس تحریر کے حوالے سے بہت سی باتیں سامنے آئیں گی اس لیے میں تھوڑا سا س پر تبصرہ کر دوں۔

کچھ تبصرہ متعلقہ تحریر پر:

یہ تحریر کسی بہت اچھے صاحبِ قلم کی لکھی ہوئی ہے۔ ان کی مضمون نگاری کا سبب بہت اعلیٰ قسم کا ہے اور انہوں نے اس میں بہت ہی شستگی کے ساتھ یہ کیا ہے کہ شروع میں تحریر کا کافی بڑا حصہ یہ تقریباً ڈھائی سو صفحے کی تحریر ہے میری عزت افزائی پر مشتمل ہے اور اس میں میرے لیے ایسے دُب و احترام اور تعظیم کا انداز اختیار کیا گیا ہے جس کا میں استحقاق نہیں رکھتا۔ بہت زیادہ عزت افزائی کی ہے لیکن ساتھ میں شروع میں موقف یہ اختیار کیا ہے کہ میں نے مختلف تحریروں میں اسلامی بینکاری کے متعلق جو لکھا ہے اور جن قیود و شرائط کے ساتھ مختلف معاملات کو جائز قرار دیا ہے، وہ اپنی جگہ درست ہے۔ بعض جزوی باتوں اور تسمیحات کے علاوہ وہ بحیثیت مجموعی درست ہے۔ اگر ان شروط و قیود کو باقاعدہ عمل میں لایا جاتا تو وہ یقیناً درست ہوتا۔ لیکن بینکاروں نے ظلم یہ کیا کہ ان شرائط کا یہ نہیں رکھا اور ان کی بتائی ہوئی قیود و شرائط کا یہ نہ رکھنے کی وجہ سے سارا تجوہم خراب ہو گیا۔ اس طرح انہوں نے تقی عثمانی پر ظلم کیا۔ ظلم یہ کیا کہ ان قیود و شرائط کو مد نظر رکھا نہیں اور اپنے آپ کو اسلامی کہن شروع کر دیا۔ پھر انہوں نے فرمایا: یہ سوال قدرتی طور پر پیدا ہوتا ہے کہ جب مولانا کی بتائی ہوئی قیود و شرائط کا لحاظ نہیں رکھا تو ان کو چاہیے تھے کہ بینکاروں سے براءت کا اظہار کرتے۔ اس کے جواز کا فتویٰ نہ دیتے۔ اس کا دفع دخل مقدر (یعنی جواب) اس طرح

کیا گیا ہے کہ مولانا نے باوجود اس کے کہ بینکوں نے قیود و شروط کا لحاظ نہیں رکھا لیکن اپنے ”موروثی تسامح“ کی بنا پر رو داری سے کام لیا۔ اس ”موروثی تسامح“ کی تشریح جو اس تحریر کے صفحہ 19 پر ہے، کچھ یوں ہے ”یہ غتاہ ضروری ہے کہ جس طرح علامہ شبیر احمد عثمانی کے نظریہ پاکستان اور آپ کی مہیا کردہ دساتیر اور قراردادیں خلاص وللہیت سے پر تھیں۔ اس میں کسی شک کی گنجائش نہیں۔ سی طرح ہمارے شیخ الاسلام مفتی تقی عثمانی صاحب کے اخلاص وللہیت میں کامل اور آپ کے مہیا کردہ نظام کے فی الحمد قابل نفاذ ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا۔ مگر ہزار ہا افسوس انا نواؤ عثمانی کے ان دونوں آفتاب و مہتاب کے ساتھ ان کے خود غرض غیر مخلص دُنیادار رفقاء نے ان کے ساتھ نا انصافی کا ایسا معاملہ رکھا جس کی سزا ہی ان وطن نجانے کب تک بھگتتے رہیں گے؟“ آگے لکھا ہے کہ جس طرح حضرت علامہ عثمانی مخلص بھی تھے، درمظلوم بھی، اسی طرح یہ بھی مخلص اور مظلوم بھی ہیں۔ پھر ایک حوالہ یہ بھی موجود ہے، اس میں کہ جس طرح حضرت مفتی شفیع صاحب رحمہ اللہ نے جمعیت مائے اسلام کے جھنڈے کے بارے میں ”جوابہ الفقہ“ میں لکھا تھا۔ اس جھنڈے کو علم نبوی کہا جا رہا تھا۔ حضرت مفتی شفیع صاحب نے لکھا تھا اگرچہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے سے مشابہ ضرور ہے لیکن اس کو علم نبوی سے تعبیر کرنا اور اس کے ذریعے اپنی فوقیت جتان اٹھیک نہیں ہے۔ اس طرح بینکوں کے ساتھ اسلامی کا غفلت لگانا درست نہیں۔

تقریباً 90 فیصد:

خلاصہ یہ ہے کہ پہلے حصے میں یہ موقف اختیار کیا گیا ہے کہ بحیثیت مجموعی میں نے جو تجویزیں پیش کی تھیں وہ درست تھیں لیکن ان پر عمل نہیں کیا گیا۔ عمل نہ ہونے کا کیا ثبوت ہے؟ کس طرح عمل نہیں ہو؟ اس کے لیے انہوں نے آگے لکھا ہے ہم نے کوشش کی کسی طرح وہ معاہدات بینکوں سے حاصل کیے جائیں جن کی بنیاد پر معاملات ہوتے ہیں۔ لیکن

وہ ہمیں مہیا نہ ہو سکے۔ وہ معاہدات، وہ مقننہ ورجن کاغذات کی بنیاد پر کارروائی ہوتی ہے ہم باوجود مختلف کوششوں کے حاصل نہ کر سکے۔ اس میں یہ واضح نہیں ہے کہ کیا کوششیں تھیں کاغذات حاصل کرنے کی؟ گروہ مجھے ذرا سائیلی فون کر دیتے کہ ہمیں کاغذات درکار ہیں تو اس کے مہیا کرنے میں نہ پہلے کوئی تامل ہوا ہے نہ آج ہوا ہے۔ جن لوگوں نے چاہا ہے ان کو مہیا کر دیے گئے ہیں۔ پھر ان کاغذات کے مہیا نہ ہونے کی صورت میں یہ لگتا ہے کہ بعد میں کسی صاحب سے، ڈاکٹر ارشد زہن سے نہیں نے یہ معاہدات حاصل کیے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب نے ایک دفعہ استفتاء بھیجی تھا۔ مجھ سے خود آکر نہیں نے کہا کہ میزن بینک کے کاغذات کا معائنہ کرنے کے بعد مجھے کچھ اشکالات ہوئے ہیں۔ وہ میں آپ سے اس استفتاء کے ذریعے حل کرنا چاہتا ہوں لیکن مجھے معلوم ہے کہ آپ بہت مصروف ہیں۔ آپ کے بیٹے ہیں عمران میاں۔ ان کے سپرد کر دیں۔ میں نے ان کے سپرد کر دیا۔ اب تو میرا حافظہ بہت کمزور ہو گیا ہے۔ مجھے یاد بھی نہیں رہا کہ ان کے ساتھ کیا معاملہ ہوا؟ تو ان کے سپرد کر دیا۔ انہوں نے ان کے ساتھ کچھ نشستیں رکھیں۔ ان نشستوں کے نتیجے میں ان کے [مولانا عمران اشرف کے] ذہن پر یہ تاثر رہا کہ گویا وہ معاملات حل ہو گئے ہیں۔ یعنی بات ختم ہو گئی ہے۔ اس لیے کہ وہ کئی نشستوں میں آئے بھی اور دعوتیں بھی ہوئیں۔ میں نے وہ اشکالات دیکھے بھی نہیں تھے۔ ان کے [مولوی عمران کے] حوالے کر دیے تھے۔ اس کے بعد پھر ان سے کئی کانفرنسوں میں ان کی ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ ان کا یہ تاثر رہا کہ معاملہ حل ہو گیا، بات ختم ہو گئی لیکن تحریری جواب واقعتاً نہیں ہوا تھا۔ تو وہ سو کہیں سے ان کو مل گیا تھا۔ اس کی بنیاد پر انہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ یہ جو معاملات ہو رہے ہیں غلط ہیں۔ اب میں نے جب اس کو پڑھا تو پڑھنے کے نتیجے میں یہ کہنے میں مبالغہ نہیں ہوگا کہ 90 فیصد اعتراضات واقعے کے مطابق نہیں۔ جتنی جس بات پر اعتراض ہے واقعہ اس طرح نہیں ہے۔ 90 فیصد تقریباً۔

مثلاً یہ لکھا ہے عقد مضربت کے لیے ضروری ہے کہ تناسب معلوم ہو تب لمال کا کیا نفع ہوگا اور مضرب کا کیا ہوگا؟ جبکہ یہ اسے معلوم نہیں ہوتا حالانکہ معلوم ہوتا ہے۔ سی طرح اور بہت سی جزئیات کے بارے میں یہی باتیں ہیں جو حقیقت کے خلاف ہیں۔ گروہ صرف ایک دفعہ بیٹھ کر کاغذات کو صحیح نظر میں پڑھ لیں یا سمجھ لیں تو وہ اعتراضات دُور ہو جائیں۔ 90 فیصد تقریباً ایسے ہی ہیں۔ اس دوران تفق سے یہاں لاہور سے ایک تحریر جو کہ مفتی حمید اللہ جان صاحب کی طرف سے لکھی گئی ہے، مجھے پرسوں ملی۔ مولانا شیر محمد صاحب نے فرمایا کہ اس کو دیکھ لینا۔ میں نے اس کو بھی دیکھ لیا۔ اس میں بھی تقریباً ایسا ہی ہے کہ 90، 80 فیصد معاملات ایسے ہیں جن کی ن کو غلط اطلاع دی گئی ہے۔ اگر ن کی چیکنگ کرنا چاہیں تو آج بھی کر سکتے ہیں۔ لیکن کچھ ’مورا‘ ایسے ہیں کہ ان پر جو تنقید کی گئی ہے، وہ واقع کے مطابق ہے ورنہ کا تعلق واقعی فقہی معاملات سے ہے۔ ان کا تھوڑا سا خلاصہ میں آپ حضرات کے سامنے عرض کر دیتا ہوں۔

کیا اسلامی بینکاری محض حیلہ ہے؟

ایک بڑا زبردست اور سب سے زیادہ عام اعتراض یہ ہے کہ اسلامی بینکاری میں جو کچھ ہے وہ سب حیلہ ہے۔ حیلہ سازی کے علاوہ کچھ نہیں۔ یہ سوال کافی حد تک درست بھی ہے اور بعض لحاظ سے غلط بھی ہے۔ بات یہ ہے جو میں پہلے بھی کہتا تھا، اب بھی کہتا ہوں کہ مشکل اس آدمی کے لیے ہے جو اعتدال پر قائم ہو۔ افراط بھی سنا ہے اور تفريط بھی سنا ہے۔ یہ کہہ دینا کہ سب حرام ہے، یہ بھی سنا ہے۔ اور یہ کہہ دینا کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں وہ سو فیصد درست کر رہے ہیں، اس میں ہمیں کسی اضافے کی ضرورت نہیں، یہ بھی آسان ہے

صورتِ حال یہ ہے کہ روزِ اؤل سے، جس دن سے میں نے اس میدان میں قدم

رکھ، اس دن سے آج تک کی میری تحریر اور تقریر میں دو پہوس تھ ساتھ مذکور ہے۔ ایک پہلو یہ کہ ایک تو ہیں مسلم کے معاشی نظام کے اعلیٰ مقصد جن کے ذریعے معاشرے میں معاشی صلاح و فلاح کا دروازہ کھل سکتا ہے اور جن کے ذریعے دنیا سراسر مایہ داری، کمیونزم اور سوشلزم کے ظالمانہ نظام سے بچ کر انصاف کے نظام کی طرف جاسکتی ہے، اس کے لیے جو چیز سب سے زیادہ مفید ہو سکتی ہے وہ یہ ہے کہ ان بینکوں کا سارا نظام شرکت و مضاربہ کی بنیاد پر قائم ہو اور ان کے سارے معاملات شرکت و مضاربہ کی بنیاد پر ہوں۔ یہ بات ہر فرد کو ہر قدم پر کہنا رہا، البتہ شرکت و مضاربہ سے ہٹ کر کچھ ایسے معاملات بھی ہیں جن سے اگرچہ بہت اعلیٰ مقصد حاصل نہ ہوں لیکن معاملہ جواز کی حدود میں آجاتا ہے اور جواز کی حدود میں آجانا یہ بھی ایک کامیابی ہے۔ اس معنی میں کہ حرام سے بچ کر آدمی ایک جائز معاملے کی طرف آجائے، چاہے وہ جائز معاملہ اگرچہ اعلیٰ درجے کے اسلامی معاشی مقصد سے ہم آہنگ نہ ہو، لیکن جو ز کی حد میں آجائے تو یک مسکن کے لیے یہ بھی یک بڑی نعمت ہے۔ یہ میں ہمیشہ کہتا آیا ہوں۔ میں جب بینکوں سے مخی طیب ہوتا ہوں یا جب میں حکومتوں سے مخی طیب ہوتا ہوں تو وہاں میرا زور اس پر ہوتا ہے کہ مرا سخی، اچارہ اور شرکت متناقصہ ان سے نکل کر آپ اعلیٰ مقصد کی طرف جائیں جو شرکت و مضاربہ سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ جب وہاں میرا خطاب ہوتا ہے تو میں اس پر زور دیتا ہوں، لیکن ساتھ ساتھ یہ بھی کہتا ہوں کہ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ میں دوسرے طریقوں کو ناجائز سمجھتا ہوں۔ یہ مروجہ طریقے جائز ہیں، لیکن جائز ہونے کے ساتھ ساتھ یہ ہماری آخری منزل نہیں اور نہ ان سے شرعی معاشی نظام کے پورے فوائد حاصل ہو سکتے ہیں۔ کچھ ب بھی حاصل ہو رہے ہیں۔ جیسے میں ابھی تھوڑی دیر میں عرض کروں گا، ان شاء اللہ، لیکن بڑے مقصد وہ شرکت اور مضاربہ ہی سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ ان کے ذریعے حاصل نہیں ہو سکتے۔ یہ میں ہمیشہ

اس کا مطلب یہ ہے کہ صرف وہی [شرکت و مضاربت] جائز ہیں۔ باقی سب [مراہقہ، اجارہ وغیرہ] ناجائز ہے۔ میرا مقصد کم از کم یہ نہیں ہے۔ میں دوسرے طریقوں کو بھی حدود و قیود کے ساتھ جائز سمجھتا ہوں اور اس سے بدرجہا بہتر سمجھتا ہوں کہ ساری اُمت سود میں بہتی چلی جائے۔ اس کے مقابلے میں اس کو بدرجہا بہتر سمجھتا ہوں، لیکن ساتھ ساتھ یہ ہے کہ میں ان اعلیٰ مقدار کی طرف دعوت دیتا رہتا ہوں اور میری کوئی نشست اس سے خالی نہیں ہوتی۔

میری گفتگو کا اصل سیاق:

بہاؤات مجھ پر مختلف سیمیناروں میں یہ عرض ہوتا ہے کہ ایک طرف آپ مراہقہ کو جائز کہتے ہیں در دوسری طرف کہتے ہیں کہ اس کو کم کر دو اور شرکت کی طرف بڑھو۔ جب جائز ہے تو ساری عمر کرتے رہنے میں کیا حرج ہے؟ تو میں اس کا جواب دیتا تھا کہ بھی دیکھو کوئی شخص کسی درد اور تکلیف میں مبتلا ہو تو پہلے کام اس کی ابتدائی طبی امداد ہوتی ہے۔ ابتدائی طبی امداد میں پین کلر دی جاتی ہے تاکہ تکلیف کم ہو ورنہ رک جائے۔ اب اگر کوئی شخص کہے کہ پین کلرز سے پورا علاج نہیں ہوتا۔ یہ تو بے کار ہے۔ یہ بھی غلط اور کوئی شخص یہ چاہے کہ وہ ساری عمر پین کلرز ہی کھاتا رہے اور کبھی اصل علاج کی طرف نہ جائے تو وہ بھی غلط ہے۔ یہ دونوں انتہائیں غلط ہیں۔ پین کلر کا درجہ پین کلر کا ہے اور اصل علاج کا درجہ اصل علاج کا ہے۔ تو یہ دو باتیں ہیں جو ہمیشہ میں ساتھ ساتھ کہتا رہتا ہوں۔ چونکہ میں ہر جگہ یہ کہتا ہوں تو کچھ احباب کہتے ہیں کہ خداں مجلس میں اس نے کہا تھا کہ یہ اس پر مطمئن نہیں ہیں ورفداں مجلس میں کہا تھا کہ یہ مقاصد پورے نہیں کرتے۔ جبکہ اصل جو سیاق ہے میری گفتگو کا وہ یہ ہے۔

مراہقہ کیا ہے؟

اب میں تھوڑی سی تفصیل میں آتا ہوں۔ مراہقہ کیا ہے؟ مراہقہ آپ سب حضرات

جانتے ہی ہیں لہٰذا اس کی طرف اشارہ ہی کافی ہوگا۔ ”مرا بچہ مؤجلہ“ یہ ہوتا ہے کہ بینک کے پاس پہلے کوئی شخص پیسے بیٹے آتا تھا۔ اس کو روٹی خریدنی ہے اور اس کے پاس پیسے ہیں نہیں۔ پیسے لینے آیا تو سودی بینک اس کو پیسے دیتا تھا سود پر۔ ب مرا بچہ مؤجلہ میں یہ کرتے ہیں کہ بجائے اس کے کہ اس کو روٹی خریدنے کے لیے پیسے قرض دیں اور پھر اس سے سود وصول کریں، یہ کہتے ہیں کہ ہم روٹی خود خرید لیتے ہیں اور خرید کر آپ کو دھار فروخت کر دیتے ہیں اور مؤجل ہونے کی وجہ سے اس کی قیمت میں اضافہ ہوتا ہے۔ اس کے اوپر نفع کا اضافہ کر لیا جاتا ہے۔ اس کو ”بیع بالآجل“ کہہ دیا مرا بچہ ہے تو ”مرا بچہ مؤجلہ“ کہہ لو۔ اس پر اعتراض یہ ہے جو اس تحریر میں بھی ہے کہ حیدہ کرنے کے لیے مرا بچہ اور مؤجلہ دونوں کو ضم کر دیا گیا ہے اور یہ حیدہ کی وجہ سے کیا گیا ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ ان دونوں کو جمع کرنا کوئی مصنوعی کارروائی نہیں ہے۔ مرا بچہ و مؤجلہ میں عموم و خصوص من وجہ کی نسبت ہے۔ دو مادے افتراق کے اور ایک مادہ اجتماع کا ہے۔ (1) ہو سکتا ہے مؤجلہ ہو اور مرا بچہ نہ ہو (2) اور ہو سکتا ہے مرا بچہ ہو مؤجلہ نہ ہو۔ (3) اور ہو سکتا ہے کہ بیع مؤجل بھی ہو اور مرا بچہ بھی ہو، لہٰذا یہ کوئی مصنوعی کارروائی نہیں ہے۔

مرا بچہ مؤجلہ، جواز اور ثبوت:

یہ بات میں عرض کر دوں کہ آپ سب حضرات وقف ہیں کہ بیع مؤجل میں قیمت زیادہ کر کے وصول کرنا سب کے نزدیک جائز ہے۔ تمام ائمہ اربعہ کے نزدیک۔ صرف اتنی بات نہیں کہ صرف جائز ہے بلکہ میں جس زمانے میں سپریم کورٹ کا فیصلہ لکھ رہا تھا تو اس وقت الحمد للہ تھامس سیر کا مطالعہ کرنے کا موقع ملا۔ اس وقت پہلی بار یہ بات سامنے آئی کہ یہ جو قرآن کریم میں فرمایا کہ مشرکین کہتے ہیں ”إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا“ میرے ذہن میں مدت سے یہ اشکال تھا کہ موقع تو یہ تھا کہ کہا جاتا: ”إِنَّمَا الرِّبَا مِثْلُ الْبَيْعِ“ چونکہ وہ

ربا کو جائز قرار دینا چاہتے تھے تو یوں کہتے ”انما الربا مثل البیع.“ لیکن انہوں نے تو اٹھا کہا: ”اِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا“۔ ”تو یہ سوال کھلتا تھا میرے دس میں کافی دنوں سے۔ جب میں نے تقدیر کا مطالعہ کیا تو وہاں ایک روایت ملی۔ ابن ابی حاتم نے حضرت مجاہد سے روایت نقل کی ہے جس سے بات واضح ہوئی۔ (۱) انہوں نے کہا کہ اصل میں ان کا یہ جو قول تھا: ”اِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا“ یہ ایک خاص پس منظر میں تھا۔ وہ یہ کہ جب کوئی شخص بیع کرتا تھا مؤجل۔ اور بیع مؤجل میں وہ اجل کی وجہ سے قیمت میں اضافہ کرتا تھا۔ دس کے بجائے مثلاً پندرہ یا اسی اجل کی وجہ سے تو اس کو مسلمان جائز کہتے تھے۔ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس پر کوئی ممانعت نہ تھی۔ پھر جب وہ وقت پر ادائیگی نہ کرتا تو اس سے کہا جاتا ”اِمَّا اَنْ تَقْضِيَ وَاِمَّا اَنْ تُرَبِّیْ؟“ (یا پیسے ادا کر دیا قیمت میں اضافہ کرو) تو یہ کیسے ناجائز ہوا؟ ان کا اعتراض یہ تھا کہ جب ہم پہلی بیع کر رہے ہیں اور اس میں اجل کی بنا پر اضافہ کر رہے ہیں، اس کو تو آپ جائز کہتے ہیں، اور اس کے بعد اگر وہ مزید اجل مانگے اور ہم اجل کی وجہ سے اضافہ کرتے ہیں تو آپ ناجائز کہتے ہیں۔ درحقیقت بیع سے ان کی مراد بیع مؤجل تھی۔ وہ مؤجل جس میں ثمن کی تاخیر کی وجہ سے اضافہ کر دیا گیا ہو۔ اس لیے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو الزام دینے کے لیے کہا آپ ربا کو کیسے حرام کہتے ہیں؟ اگر ربا حرام ہے تو یہ بیع بھی حرام ہے۔ کیونکہ اس بیع میں بھی اجل کی وجہ سے قیمت میں اضافہ کیا گیا ہے۔ یہ روایت بتا رہی ہے کہ اجل کی بنا پر قیمت میں اضافہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک دور سے چلا آ رہا ہے اور اس زمانے میں مشرکین کی طرف سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض یہ تھا کہ آپ نے اس بیع کو جائز قرار دیا جس میں اجل کی بنا پر قیمت میں اضافہ کیا گیا تھا تو اس میں اور ربو میں کیا فرق ہے؟ اللہ تعالیٰ نے جواب دیا: ”وَاَحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَخَوَّمَ الرِّبَا“ اب گرا ”الْبَيْعُ“ سے مراد پہلی مرتبہ بیع مؤجل ہے تو ”المعرفة اذا اعيدت معرفة كانت الثابۃ

عین الاولیٰ کے اصول کی رو سے "اَلْبَيْعُ" کے بعد جب "اُحْلَ اللّٰهُ الْمَبِیْعُ" کہہ تو وہی بیع مراد ہوگی جس کے لیے دوسرے قول تھا، ہذا اس آیت کے شرع نزول کے مطابق بیع مؤجل کا جو ز اور بیع مؤجل کی صورت میں اس کی قیمت میں اضافے کا جو ز خود آیت سے نکلتا ہے۔

مراہمہ مؤجدہ خلافت عثمانیہ میں:

پھر سلمی تاریخ کی چودہ صدیاں، چودہ سو سال گزرے ہیں، ان میں آج تک ائمہ اربعہ میں سے کسی نے اس کو ناجائز نہیں کہا۔ اور صرف اتنی بات نہیں۔ جو حضرات فتویٰ سے تعلق رکھتے ہیں انہیں یہ بات معلوم ہونی چاہیے۔ یہ بات مراہمہ میں نہیں، دوسرے باب میں آئی ہے کہ مراہمہ یک یہاں عقد تھا جو خلافت عثمانیہ میں بھی جاری و ساری تھا۔ اس درجہ جاری و ساری تھا کہ جب مراہمہ مطلق ہوا جاتا تو اس سے مراد مراہمہ مؤجلہ ہی ہوتا۔ اور مراہمہ بھی وہ ہوتا تھا جس میں ایام کے حساب سے اس کی قیمت میں اضافہ ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ خلافت عثمانیہ کے حکم کی طرف سے فرمان جاری ہوتا تھا کہ مراہمہ پر آپ اتنا نفع لے سکتے ہیں اس سے زیادہ نہیں، تاکہ لوگ اس میں بہت زیادہ نفع نہ لیں۔ اس کے لیے باقاعدہ شرح مقرر ہوتی تھی۔ آج مرکزی بینک اس طرح کرتا ہے۔ آپ اس سے زیادہ نہیں لے سکتے۔ آج مرکزی بینک شرح جاری کرتا ہے کہ آپ مراہمہ کے اندر اس سے زیادہ نفع نہیں لے سکتے، پہلے زمانے میں امر سلفانی جاری ہوتا تھا اور وہ امر سلفانی بدلتا رہتا تھا۔ یہ واقعہ رد المحتار میں ہے۔ (۲) تنقیح حامد یہ میں ہے۔ (۳) مجلۃ احکام العہد یہ میں ہے۔ ان سب میں یہ تفصیل موجود ہے کہ حکام سلطانہ اس طرح جاری ہوتے تھے۔

مراہمہ مؤجدہ اور قلب الدین:

اس سے بھی زیادہ حیرت کی بات یہ ہے کہ یہ عقد جس کے اندر یہ حکم جاری ہو ہے کہ

آپ اس سے زیادہ نہیں لے سکتے، یہ درحقیقت ”قلب مدین“ کی ایک شکل ہے۔ ”قلب لدین“ اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص کے ذمے آپ کا دین و جب ہے۔ جب دانی کا وقت آیا وروہ ادا نہیں کر پاتا تو اس کو کسی اور طریقے سے مہلت دینے کے لیے دین کا ایک نیا عقد کر کے اس کے ساتھ بیامعا مد کیا جاتا ہے جس سے دکن کو کچھ ورنفع مل جائے۔ اس کو ”قلب الدین“ کہتے ہیں۔ یہ ”قلب مدین“ بہت سے نمہ کے نزدیک بالکل ناجائز ہے۔ کسی بھی صورت میں ہو، لیکن ایسا لگتا ہے کہ متاخرین حنفیہ نے ”مرہمہ مؤجلہ“ کو ”قلب دین“ کے لیے بھی جائز قرار دیا اور اس کی تفصیل وہاں پر موجود ہے۔ اہل علم شامیہ دیکھیں گے تو مل جائے گی۔^(۴) حوالہ میرے پاس موجود ہے۔ تو یہاں تک اس پر عمل ہوتا تھا، کیونکہ خلافت عثمانیہ کا دور وہ زمانہ تھا جس میں بڑے بڑے کاروبار شروع ہو گئے تھے۔ زندگی میں تغیر آ رہا تھا۔ پھر اس پر فقہائے متاخرین مثلاً حنفیہ میں سے علامہ شامی نے اس پر کافی تفصیل سے بحث کی ہے کہ امر سطا فی جو جاری ہوا ہے کہ پانچ فیصد سے زیادہ آپ نفع نہیں لے سکتے۔ اگر کسی نے پانچ فیصد سے زیادہ لے لیا تو کیا بیع منعقد ہوگی یا نہیں؟ بعض کہتے ہیں کہ بیع منعقد ہی نہیں ہوگی کیونکہ امر سطا فی کے خلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ منعقد ہو جائے گی لیکن گناہ ہوگا۔ اس پر بحث کی گئی ہے۔

مرامحہ مؤجلہ میں فقہاء کی غیر معمولی رعایت:

آگے بڑھیے! اس سے بھی آگے فقہاء نے یہ فرمایا کہ بیع مرامحہ کے نذر اگر بافرض ایک شخص نے طے کیا تھا کہ چھ مہینے کے بعد داکروں گا۔ اس نے چھ مہینے کے حساب سے نفع طے کر لیا تھا اور پھر وہ تین مہینے کے بعد رقم لے کر آ گیا۔ صل وقت سے پہلے گیا تو علامہ شامی مفتی بہ قول یہ نقل کرتے ہیں رد المحتار میں بھی^(۵) نتیجہ ایسا دیا ہے^(۶) کہ اس صورت میں جو قیمت مقرر ہوئی تھی اس میں سے نفع کم کر کے دیا جائے گا بقدر الامام۔ اگر ساں بھر کا

مراجمہ تھ اور وہ چھ مہینے بعد پوری قیمت لے رہا ہے تو نفع آدھ کر دیا جائے گا کیونکہ اس عقد کے اندر ”اجل“ عقد کا ایک باقاعدہ حصہ بن گئی ہے۔ ہم بینکوں کو اس پر عمل کی اجازت نہیں دیتے۔ لیکن میں یہ کہہ رہا ہوں کہ فقہاء یہاں تک پہنچے ہیں۔ تو یہ کہنا کہ مراجمہ مؤجد گھڑی ہوئی چیز ہے، بالکل غلط ہے۔ اس کے نفاذ موجود ہیں۔ میں ہمیشہ جو کہتا رہا ہوں کہ بینکوں کو اس پر قانع ہو کر نہیں بیٹھنا چاہیے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ ناجائز عقد ہے۔ یہ جائز عقد ہے۔ ائمہ اربعہ کے نزدیک جائز ہے۔ اس میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں۔ جیسا کہ میں نے عرض کیا آیات سے لے کر نیچے تک اس کے دلائل موجود ہیں۔

اسلامی بینکاری پر چار فقہی اشکالات

اب ان اعتراضات میں کچھ باتیں ہیں جو واقعتاً فقہی نوعیت کی ہیں ورنہ بہر حال اہل علم کی نظر کی بات ہے اور اس کے اندر دورائیں بھی ہو سکتی ہیں۔ اس میں ٹیک نیتی سے بحث و مباحثہ بھی ہو سکتا ہے۔

پہلا اشکال..... تصدق کا التزام:

مثلاً ایک بہت بڑا مسئلہ یہ ہے کہ چاہے مراجمہ ہو یا کوئی بھی دین ہو۔ سودی بینک یہ کام کرتے تھے اور اب بھی کرتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے وقت پر ادائیگی نہیں کی تو ن کے ہاں تو سود کا میٹر چلتا ہے، ہنذا ایک دن دائی نہیں کی تو سود دوڑ بڑھ گیا۔ دو دن نہیں کی تو دو دن کا سود بڑھ گیا۔ تین دن کی نہیں کی تو تین دن کا بڑھ گیا۔ تو نتیجہ یہ کہ وہ لوگ جو وقت پر ادائیگی کرنے کے پابند نہیں ہیں، وہ اس ڈر سے وقت پر ادائیگی کرتے ہیں کہ اگر ادائیگی نہیں کریں گے تو سود بڑھتا چلا جائے گا۔ لیکن مراجمہ کے اندر قاعدہ یہ ہے کہ جب ایک قیمت متعین ہوگئی تو بس ہوگئی۔ وہ آگے نہیں بڑھ سکتی۔ ہذا شروع میں جب مراجمہ کا عمل نیا شروع ہوا اس وقت یہ شرط نہیں تھی کہ وقت پر قسط ادا نہ کی تو کیا ہوگا؟ بس یہ کہا کہ وقت پر ادائیگی

کرو لیکن لوگوں نے اس کا تاجِ سزائی نہ اٹھایا۔ فائدہ یہ اٹھایا کہ بڑھن تو ہے نہیں۔ قیمت تو وہی دینی ہے۔ آج دو، کل دو، پرسوں دو۔ ایک مہینے کے بعد دو۔ قیمت تو بڑھے گی نہیں۔ دو مہینے کے بعد یا دس مہینے کے بعد۔ نتیجہ یہ نکلا کہ غیر معین تاخیر شروع ہوگئی۔ ب اس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت مدت تک پیسے نہ ملے تو اس سے سارا نظام متاثر ہوتا ہے۔ خاص طور پر بینکاری کا جو نظام ہے، اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ وہ پیسہ کسی کاروبار میں لگے۔ اس لیے کہ یہ کسی ایک انسان کا پیسہ نہیں ہوتا بلکہ بہت سے لوگوں کا پیسہ ہوتا ہے۔ وہ کاروبار میں لگے تو منافع حاصل ہو۔ اس غیر معین تاخیر کا نقصان بہت ہونے لگا۔ ب کیا کیا جائے؟ عمائے عرب میں سے بعض نے یہ فتویٰ دیا کہ ایسی صورت میں اگر یہ بات ثابت ہو جائے کہ یہ شخص تنگ دستی کی وجہ سے تاخیر کر رہا ہے تو اسے مہلت دی جائے ”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ، فَنَنْظِرْهُ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ“ لیکن اگر تنگ دستی کی وجہ سے نہیں کر رہا ہے اور غنی مہاظل ہے، بلکہ رستی اور مال منول کر رہا ہے تو اس صورت میں وہ یہ کہتے تھے بینک کو یہ حق حاصل ہے وہ ان کو یہ کہے کہ تمہاری تاخیر کی وجہ سے ہمیں ضرر پہنچا ہے اور ضرر کا ہرجانہ اور معاوضہ تمہیں دینا چاہیے ورنہ ہرجانہ س طرح متعین کیا کہ اگر کوئی شخص فرض کرو ہمارے اکاؤنٹ میں اتنے پیسے رکھتا، اس پر اگر ہمیں نفع ہوتا تو کتنا نفع ہوتا؟ تاہم ہمیں دے دو۔ بعض عماء نے اس کی اجازت دی۔ جس میں شیخ مصطفیٰ لڑقا وغیرہ شامل ہیں۔ ایک محفل تھی جس میں یہ مسئلہ زیر بحث آیا۔ میں نے اس کے خلاف ایک مضمون لکھا اور اس میں تفصیل سے بتایا کہ یہ جائز نہیں، اس لیے کہ یہ ”إِنَّمَا أَنْ نَقْصِي أَوْ قُرْبَىٰ“ کے قریب قریب پہنچ جاتا ہے لیکن یہ سوال اپنی جگہ پر قائم رہا کہ ایسے لوگوں کا کیا کیا جائے؟

مشکل کا ایک ممکنہ حل:

تو اس میں لکھیے کہ ہاں یک قول نظر آیا۔ وہ یہ ہے کہ اگر کوئی مدیون انشاء عقد کے

وقت میں یہ التزام کر لے کہ اگر میں وقت پر ادائیگی نہ کر سکا تو اتنے پیسے صدقہ کروں گا۔ اس کو دینے تو سب جازم کہتے ہیں، قضاء یہ نافذ ہوگا یا نہیں؟ اس میں ہالکیہ کے ہاں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ قضاء نافذ نہیں ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ قضاء نافذ ہو جائے گا۔ مدامہ خطاب کے قول سے لگتا ہے کہ وہ اس طرف مائل ہیں کہ نافذ ہو جائے گا۔ یہ ایک ایسا مسئلہ تھا جس سے مشکل حل ہو سکتی تھی۔ اس سے بینک کی آمدنی میں تو کوئی اضافہ نہیں ہو لیکن دینے والے پر ایک دباؤ ضرور پڑ جاتا ہے کہ اگر وقت پر قسط نہ دی تو مجھے یہ صدقہ دینا پڑے گا۔ یہ التزام بالتصدق کی بات ہے۔ ہم یہ مسئلہ اختیار کر سکتے ہیں یا نہیں؟ یہ متعدد مقام پر زیر بحث آیا۔ اس میں ”مجلس تحقیق مسائل حاضره“ بھی شامل ہے جس کا میں نے شروع میں حوالہ دیا تھا۔ اس وقت جو حضرات جمع ہوئے تھے انہوں نے کہا اس کی گنجائش ہے۔ اس کو اس خرابی کے سبب باب کے لیے اختیار کیا جائے۔ ”مجمع الفقہ اسلامی“ میں زیر بحث آیا۔ انہوں نے بھی اس کی اجازت دی۔ اور بھی مختلف فورموں پر بحث ہوئی، انہوں نے بھی اجازت دی۔ تو یہ ایک مسئلہ ہے۔ اس میں یہ ہوتا ہے کہ جو شخص بھی مریضہ کر رہا ہوتا ہے وہ اس کا التزام کرتا ہے کہ اگر میں وقت پر ادائیگی نہ کر سکا تو اتنی رقم ادا کروں گا۔ البتہ وہ ادا کرتا ہے یا نہیں؟ یہ کیسے معلوم ہوگا؟ اس کے لیے ”مجلس تحقیق مسائل حاضره“ کے جلاس میں یہ تجویز دی گئی ہے کہ بینک کے اندر ایک ریس فنڈ قائم کر دیا جائے جو خالصتاً خیرات میں کام آئے اور اس کا بینک کی آمدنی میں کوئی حصہ نہ ہو تو اس تجویز کے مطابق بیشتر غیر سودی بینکوں میں عمل ہو رہا ہے۔

ب یہ واقعہ کے مطابق ہے کہ بینکوں میں التزام بالتصدق ہوتا ہے لیکن اس پر اعتراض یہ ہے کہ صدقہ یک تطوع ہے۔ اس پر کسی کو مجبور نہیں کیا جاسکتا اور دوسرا یہ کہ بینک ہی کے اندر وہ فنڈ قائم ہے تو بینک کا کیا بھروسہ ہے کہ بینک اس کو صحیح جگہ پر لگائے گا؟ پنی آمدنی میں استعمال نہیں کرے گا۔ اگرچہ یہ سارا فنڈ شریعہ بورڈ کی نگرانی میں ہوتا ہے ورنہ کے کہنے کے مطابق جہاں جہاں خرچ ہو سکتا ہے کیا جاتا ہے، لیکن بہرحال یہ سوال موجود

ہے اور اس پر بعض حضرات نے کہا ہمارے نزدیک یہ درست نہیں۔ البتہ ”مجس تحقیق مسائل حاضرہ“ نے اس کو جائز قرار دیا تھا۔

مفتی کو مسائل کی جگہ اتر کر غور کرنا چاہیے:

بعض حضرات اس کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ بینک تو روپے میں تیرتے ہیں۔ ان کو کیا ضرورت ہے وہ التزام بائتمصدق کروائیں؟ واقعہ یہ ہے کہ مسئلہ اپنی جگہ پر حقیقی ہے۔ سچ کل ہمارے زمانے کے لوگ جس مزاج کے ہیں وہ اس سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں اور مسئلہ اپنی جگہ پر موجود ہے۔ بعض حضرات نے جب کسی تحریر میں یہ لکھا دیکھا کہ عملی طور پر یہ بات مشکل ہے یا عملی طور پر اس سے فہم میں مشکلات پیدا ہوں گی، تو ان کی طرف سے یہ جملہ دیکھنے میں آیا ”یہ کسی بینکر کا نقطہ نظر ہو سکتا ہے کسی عام کا نہیں۔“ اس کے بارے میں میری عرض یہ ہے کہ مفتی یا عام یادی جب کسی مسئلے پر بات کرے اور اس کا کوئی شرعی حل پیش کرے تو میں سمجھتا ہوں کہ اس کو وہیں اتر کر اس مسائل کی جگہ کھڑا ہو کر سوچنا چاہیے کہ یہ مسئلہ اس کی جگہ ہوتا تو یہ عملی مسئلہ میرے سامنے ہوتا یا نہ ہوتا؟ سچ میں پوچھتا ہوں کہ اگر ہم اربوں روپیہ کسی کو دیتے ہیں اور یہ نڈیشہ ہے کہ یہ وقت پر ادائیگی نہیں کرے گا تو کیا ہم اس طرح دینے پر رضا مند ہو جائیں گے؟ ہم چونکہ روپے میں تیر رہے ہیں، لہذا جب چاہے دے دیں۔ ہمیں اس کی پروا نہیں ہے کہ اربوں روپیہ وقت پر دینے کے بجائے چھ مہینے یا اس سے زیادہ کی تاخیر کرو؟ میں سمجھتا ہوں کہ جب کسی مسئلے کا کوئی حل تلاش کیا جائے تو پہلے سدی اس جگہ اتر کر دیکھے کہ اگر میں سوال پوچھنے والے کی جگہ پر ہوتا تو یہ مسئلہ میرے سامنے آتا یا نہ؟ اس وجہ سے میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہ مسئلہ اپنی جگہ واقعاً موجود ہے اور حل صائب ہے۔

خروج عن المذہب کے حوالے سے ایک قابل غور نکتہ:

اس کے بارے میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ مالکی مذہب سے یا گیا ہے اور مالکی

مذہب کا بھی مرجوح قول یا گئی ہے لہٰذا یہ خروج عن المذہب ہے۔ اور خروج عن المذہب کی شرائط یہاں نہیں پائی جاتیں۔ گزارش یہ ہے کہ یہاں ایک بات قابلِ نظر ہے۔ یہ محض غور کے لیے پیش کر رہا ہوں کہ ”خروج عن المذہب“ اس کو کہتے ہیں کہ ہمارے مذہب میں کوئی مسئلہ مصرّح ہو کہ یہ چیز ناجائز ہے۔ درہم اس کو چھوڑ کر مالکی یا شافعی مذہب سے مسئلہ لے لیں جب کہ وہاں اس کو جائز کہا گیا ہو۔ یہ خروج عن المذہب ہے۔ دوسرے کے لیے شرائط بھی ہیں۔ ان شرائط کے ساتھ خروج عن المذہب بھی ہو سکتا ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ اس کا دروازہ بالکل بند ہو۔ شرائط کے ساتھ، حجات عامہ کے تحت دوسرے مذہب کا قول یا جاسکتا ہے۔ بہر حال! خروج عن المذہب اس کو کہتے ہیں۔ لیکن ایک مسئلہ اگر حنفی مسک میں موجود نہیں۔ نہ اجازت نہ تحریم۔ اس صورت میں علامہ شامی کہتے ہیں کہ جب حنفی مسک میں کسی مسئلے کی تصریح نہ ہو تو کہیں جاؤ؟ مالکیہ کے پاس۔ مالکی فقہ میں تلاش کرو۔ تو اگر ایک مسئلہ ہمارے ہاں نہیں ہے دوسری جگہ ہے۔ اس کے بینے میں ”خروج عن المذہب“ نہیں ہے۔ اس نکتے کی روشنی میں التزام تصدق کا مسئلہ بینا آیا یہ خروج عن المذہب ہے یا نہیں؟ اس کو بھی دیکھنے کی ضرورت ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ خروج عن المذہب حجات عامہ کی وجہ سے ہے۔ حضرت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت گنگوہی سے معاملات کے اندر اس بات کی صریح اجازت لی ہے کہ معاملات میں لوگوں کی سانی کے لیے نئمہ اربعہ میں سے جہاں بھی توسع ہو اس کو لے یا جائے۔ ”حضرت گنگوہی سے صریح اجازت لی“ میں نے یہ غلط حضرت والد صاحب سے بیعت نہ کی اور ایک جگہ حضرت والد صاحب نے لکھے بھی ہیں تو اس مسئلہ التزام بالتصدق میں یہ خروج عن المذہب اسی کے تحت آتا ہے۔

دوسرا اشکال . وعدہ کا لزوم :

دوسرا مسئلہ جو واقعی ہے اور جو فقہی نقطہ نظر سے قابل غور بھی ہے، وہ یہ اعتراض اس معنی میں درست ہے کہ وہ وقوع کے خلاف نہیں ہے۔ وہ یہ ہے کہ بینکنگ کے بہت سے معاملات میں یہ کرنا پڑتا ہے، یہ کیا گیا ہے کہ وعدہ کو قضاء لازم کیا گیا ہے۔ یہ بحث بہت لمبی چوڑی ہے کہ وعدے کا ایفا واجب ہے، مستحب ہے یا سنت ہے؟ کیا ہے؟ یہ ختلاف شروع سے چلا آتا ہے لیکن قضاء لازم ہوتا ہے یا نہیں؟ اس میں بھی دو قوس ہیں۔ امام بخاری نے پورا باب قائم کیا ہے اور بہت سے حضرات کا قول نقل کیا ہے کہ وعدہ لازم ہے۔ قضاء بھی لازم ہے لیکن حنفیہ کے ہاں عام طور پر یہ کہا گیا ہے کہ قضاء لازم نہیں ہے لیکن ساتھ ساتھ یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ حنفیہ نے بھی دو جگہ وعدے کو لازم قرار دیا ہے ایک حیات الناس ”المواعید قد تكون لازمة لحاجة الناس“ اور یہ بات فرمائی گئی ہے بیع الوفاء کے حوالے سے۔ بیع الوفاء میں اگر وفاء کی شرط صلب عقد میں لگا دی جائے تو عقد فاسد اور ناجائز ہے اور اگر وفا کی شرط صلب عقد میں نہ ہو اور صلب عقد سے جہت کرا الگ وعدہ کر لیا جائے کہ میں وفا کروں گا تو وہ وعدہ لازم ہے۔ اس سیاق میں فرمایا گیا ہے کہ ”المواعید قد تكون لازمة لحاجة الناس“ حنفیہ کا اصل مسک یہی ہے کہ وعدہ کا ایفا قضاء لازم نہیں ہوتا لیکن بعض جگہوں پر ایک تو اس جگہ . دوسرا اس موقع پر کہا گیا کہ ”إذا اکتست المواعید صورة التعليق كانت لازمة“ وعدے اگر تعلیق کی شکل میں ہوں تو لازم ہو جاتے ہیں۔ بہر حال! بیع الوفاء سے استدلال کرتے ہوئے یا اس کی بنیاد پر بعض وعدوں کو بینکنگ میں بھی لازم کیا گیا ہے۔

مثلاً اجارہ کا جو عقد ہے جس میں کاریں یا مکانات کرائے پر دیے جاتے ہیں، اس میں یہ ہوتا ہے کہ بینک گاہک کو مطلوبہ چیز خرید کر اجارہ پر دے دیتا ہے۔ اسی کے ساتھ ساتھ ایک وعدہ ہوتا ہے جو عقد اجارہ کے صلب میں نہیں ہوتا۔ بعد میں ہوتا ہے کہ اگر تم

کرایہ مستقل ادا کرتے رہے دس سال میں سہ سال تک مثلاً، تو اس عرصے کے بعد ہم آپ کو یہ چیز فروخت کر دیں گے یا ہبہ کر دیں گے۔ دو ہی صورتیں ہوں گی۔ فروخت یا ہبہ۔ یہ وعدہ ہوتا ہے۔ در اس وعدے کو قضا لازم کیا گیا ہے۔ اس میں ہوتا یہ ہے کہ بیس سال تک جاری رہے۔ اس کے بعد بیع منعقد ہو جاتی ہے۔ بعض حضرات کو اس پر اعتراض ہے کہ یہ اشتراط فی العقد ہے کہ اس میں یہی شرط لگائی جا رہی ہے جو مقتضائے عقد کے خلاف ہے، لہذا وہ عقد کو فاسد کر دیتی ہے۔ اس سلسلے میں عرض کرتا ہوں کہ اس میں اس تخریج پر جواز کی گنجائش معلوم ہوتی ہے واللہ اعلم کہ بیع وفاء میں جس طرح ہوتا ہے کہ اگر صوبہ عقد میں شرط نہ ہو، مینحدہ سے وعدہ کیا گیا ہو، اس کو لازم قرار دیا گیا ہے اور اس کی وجہ سے بیع کو فاسد قرار نہیں دیا گیا تو اس طرح میں سمجھتا ہوں کہ یہاں بھی گنجائش ہے۔

تو یہ دوسرا مسئلہ تھا کہ وعدوں کو کئی جگہوں پر لازم قرار دیا گیا ہے۔ یہ واقعی فقہی طور پر قابل غور ہے۔ میں نے اس پر مستقل ایک مقالہ بھی لکھا ہے۔ وعدے کی شرعی حیثیت کے بارے میں۔ وہ چھپا نہیں لیکن اس میں سارے اقوال جمع کیے ہیں شروع سے لے کر آخر تک۔ خلاصہ یہ ہے اگرچہ حنفیہ کے نزدیک وعدہ قضا لازم نہیں ہوتا، لیکن امام ابو بکر بھٹو کی احکام القرآن کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ عام حالات میں قضا بھی لازم ہوتا ہے۔ اس مقالے میں جس نتیجے پر پہنچے ہوں وہ یہ ہے کہ ویسے تو قضا لازم نہیں ہوتا۔ البتہ دو صورتوں میں قضا بھی لازم ہوتا ہے (1) دونوں فریق اس کے قضا لزوم پر متفق ہو جائیں۔ (2) یا حکومت یا اولی الامر کی طرف سے یہ قانون آجائے کہ یہ وعدہ لازم ہو گیا۔ بہرحال یہ ایک فقہی مسئلہ ہے جو اہل فتویٰ کے مزید غور کرنے کے لیے ہے۔

تیسرا اشکال فی یوم فی روپیہ کی بنیاد پر نفع کی تقسیم:

تیسری بات جو حقیقی مسئلہ ہے اور وہ واقع کے خلاف نہیں ہے، وہ یہ ہے یہاں بینکوں

کا جو نظام ہے اس میں صورت حال یہ ہوتی ہے کہ ایسا نہیں ہوتا کسی خاص دن میں لوگ پیسہ جمع کریں اور کسی خاص دن ان کے درمیان نفع تقسیم ہو بلکہ رقمیں آرہی ہیں اور جارہی ہیں۔ ایک دن کسی نے پیسے رکھ لیے۔ کل کو اس نے نکلو لیے اور پرسوں اور جمع کر دیے۔ اس طرح کا سلسلہ چلتا رہتا ہے۔ اب نفع کی تقسیم کا کیا طریقہ ہوگا؟ اس میں ایک صورت وہ ہوتی ہے جس پر بعض حضرات نے شکال کیا ہے کہ جب آدمی بیچ میں سے اپنے اکاؤنٹ سے پورے کے پورے پیسے نکال بیٹا ہے۔ ابھی مدت مضاربہ مکمل نہیں ہوئی اور اس نے اکاؤنٹ ختم کر دیا تو اس کا کیا مطلب ہوگا؟ اور اس وقت اس کو کیا کہا جائے گا؟ ہمارے نزدیک اس کی تخریج یہ ہے کہ جب کوئی شخص بینک سے ساری رقم نکال کر جا رہا ہے تو پنا حصہ باقی شرکاء کو بیچ کر جا رہا ہے، ہذا اس کے اس شرکت یا مضاربہ میں موجود حصے کی جو قیمت ہے اس کو وہ قیمت ادا کی جائے گی اور پنا حصہ جو وہ بیچ کر جا رہا ہے، اس حصے کی قیمت کی تعیین کے لیے یا ہی رضامندی سے فرمولا طے کیا جاسکتا ہے۔ اس میں جو کچھ نفع اس وقت تک تخمیناً متوقع ہو سکتا ہے اس کو قیمت کا جز بنا کر لیا جاسکتا ہے۔ جو آدمی نکل رہا ہے گویا وہ اپنا حصہ بیچ کر جا رہا ہے۔ آپ کو شاید یاد ہو جب لاؤنس موٹرز کا کاروبار چلا تھا تو اس میں یہی تخریج کی گئی تھی کہ اگر کوئی جا رہا ہے تو گویا وہ اپنا حصہ بیچ کر جا رہا ہے۔

لیکن دوسرا مسئلہ یہ ہوتا ہے کہ بینک میں ہر وقت کوئی رقم نکال رہا ہے، کوئی داخل کر رہا ہے۔ ہر روز یہ سلسلہ چل رہا ہے۔ مدت مضاربہ مثال کے طور پر ایک مہینہ ہے تو اس ایک مہینے کے اندر بیچ میں بھی لوگ داخل ہو رہے ہیں۔ نئے آرہے ہیں۔ جو پہلے سے داخل ہیں ان میں سے کچھ پیسے نکال رہے ہیں۔ اس میں شرکت و مضاربہ کے اعتبار سے کس طرح نفع تقسیم کیا جائے؟ اس کا ایک طریقہ جو اس وقت متعارف ہے۔ صرف اس جگہ نہیں، بینکوں میں نہیں بلکہ اور جگہ پر بھی ہے، وہ یہ ہے جسے عربی میں کہا جاتا ہے ”حساب الانتاج الیومی“

(ڈیلی پروڈکٹ پیسز) اور اس کا حاصل یہ ہے کہ مثلاً، ایک مہینے تک یہ دیکھ گیا کہ کتنی رقمیں آئی اور ان پر کتنا منفعہ ہوا؟ جتنے منافع ہوا اس منفعہ کو ”فی یوم فی روپیہ“ کے حساب سے تقسیم کیا جاتا ہے۔ یعنی فرض کرو کہ ایک ہزار کا نفع ہو تو جتنی رقم آئی تھی، ہر روز اس کے ایک روپیہ پر کتنا نفع لگا؟ وہ نفع باہم تقسیم کیا جاتا ہے۔ یہ ہے جس کو ”حساب الانتاج الیومی“ کہتے ہیں۔ اس کو آج کل عربی میں ”حساب الثمر“ اور انگریزی میں ”ڈیلی پروڈکٹ پیسز“ کہتے ہیں۔ یہ طریقے ہیں جن کے ذریعے نفع متعین کیا جاتا ہے۔ یعنی مثلاً یہ طے ہو گیا کہ رب المال کا 70 فیصد ہوگا ورمضرب کا 30 فیصد ہوگا۔ لیکن صحابہ الاموال جو آ رہے ہیں وہ ایک وقت میں نہیں آ رہے، مختلف اوقات میں آ رہے ہیں۔ کوئی آ رہا ہے کوئی جا رہا ہے۔ کوئی نکال رہا ہے کوئی جمع کروا رہا ہے۔ اب مہینے کے ختم پر یہ دیکھیں گے کل رقم کتنی رہی؟ درمیان میں کتنی نکالی اور کتنی نہیں؟ اور کتنا داخل کیا اور کتنا بعد میں آیا؟ آخر مہینے میں یہ دیکھیں گے کل رقم کتنی ہوئی اور اس پر نفع کتنا ہوا؟ اس نفع کو تقسیم کریں گے ”فی یوم فی روپیہ“ کے حساب سے۔ کہ ایک روپیہ پر ایک دن میں کتنا نفع ہوا؟ اب جس شخص کی رقم پندرہ دن رہی۔ فرض کرو فی یوم ایک روپیہ نفع ہو تو جس کی رقم پندرہ دن رہی اس کو پندرہ روپے ور جس کی رقم دس دن رہی اس کو دس روپے کا نفع ہوگا۔ یہ ہے مقصد ”حساب الانتاج الیومی“ کا۔ یہ نفع کے تعین کا بالکل نیا طریقہ ہے۔

تقسیم نفع کے اس اصول کے نظر:

اب اس بنیاد پر نفع کی تقسیم شرعاً درست ہے یا نہیں؟ یہ واقعاً فقہی مسئلہ ہے۔ میں نے اپنے بعض مقالات میں اس پر بحث کی ہے وراپنا رجحان یہ ظاہر کیا ہے کہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ طریقہ کار میں کسی بڑے اصول سے مزاحمت یا مصادمت نہیں ہوتی اور وجہ یہ ہے کہ میں نے اس کی نظیر پیش کی ہے۔ جب ایک مرتبہ شرکت کا ”وعاء“ قائم ہو جاتا ہے تو اس کے

اندر اب یہ بات زیر بحث نہیں آتی کہ کس روپے پر کتنا نفع ہوا ہے؟ بلکہ سب غلط ہو جاتے ہیں۔ غلط ہو جانے کے بعد آپس میں نفع کی تقسیم کا جو طریقہ بھی طے کریں تو بظاہر اس میں کسی شرعی اصول سے مزاحمت نہیں۔ اس کی ایک مثال یہ ہے کہ فقہائے کرام نے یہ مسئلہ لکھا ہے شرکت کے لیے عقد شرکت سے شرکت منعقد ہو جاتی ہے، چاہے خط موں ابھی تک نہ ہوا ہو۔ اس پر یہ متفرع فرمایا ہے کہ اگر زید اور عمرو دو آدمیوں نے شرکت کا عقد کیا۔ زید نے کہا میں پچاس روپے دوں گا۔ عمرو نے کہا میں پچاس روپے دوں گا لیکن عملاً ابھی زید نے دیے نہیں، عمرو نے دے دیے۔ اب عمرو نے اپنے پچاس روپے سے کوئی چیز خریدی اور اس میں نفع ہو گیا تو فقہاء فرماتے ہیں وہ نفع باہم شریک ہوگا۔ وہ شرکت کا نفع ہوگا۔ اس میں زید بھی شریک ہوگا۔ حالانکہ زید نے ابھی تک ایک پیسہ نہیں دیا لیکن وہ اس میں شریک ہوگا۔ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جب ایک مرتبہ عقد شرکت ہو جائے تو یہ ضروری نہیں ہے کہ یہ طے کیا جائے اس رقم پر کتنا نفع ہوا اور اس رقم پر کتنا نفع ہو؟ ایک شریک کی رقم نے کیا کمایا اور دوسرے شریک کی رقم نے کیا کمایا؟ بلکہ عقد شرکت کے تحت جتنی بھی نفع ہوتا ہے وہ مشترک ہوتا ہے۔

اسی طرح آپ دیکھیں گے کہ ”شرکت اعم“ کا عقد جس کو ”شرکت تقبل“ بھی کہتے ہیں، اس میں نفع صرف ضمان کی بنیاد پر ہوتا ہے۔ ضمان عمل کی بنیاد پر۔ عمل کیا نہیں کیا۔ اس سے کوئی تعلق نہیں۔ چونکہ ضمان عمل سے لیا تو شرکت متحقق ہوگئی۔ عمل نہ کرنے والے کو بھی نفع ملے گا۔ یہ جینہ مثال نہیں۔ میں یہ نہیں کہہ رہا کہ قیاس ہو رہا ہے۔ کہنا یہ ہے کہ یہ نظر اس بات پر دالت کر رہی ہیں کہ ضروری نہیں کہ ہر آدمی کے اپنے روپے پر جو نفع ہوا ہو وہ اس کا ہوتا ہے اور دوسرے کے مال پر ہونے والا نفع اس کا نہیں ہوتا۔ اس کو مد نظر رکھتے ہوئے جب کہ بینکنگ میں ایک ایسا نظام ہے کہ جس میں روپیہ آ رہا ہے اور جا رہا

ہے اس میں اگر اس طریقہ کار کو اختیار کیا جائے تو میں ذاتی طور پر اس کو درست سمجھتا ہوں۔ اس میں کسی واضح اصول کی خلاف ورزی نہیں۔ مثلاً اس میں قطع شرکت نہیں۔ شرکت میں جو تناسب ہو گا وہ اپنی جگہ پر متعین ہے۔ وغیرہ وغیرہ ورمج الفقہ الاسلامی نے بھی یہی موقف اختیار کیا ہے۔

شرعی متبادل بتانا سنت رسول ﷺ ہے:

البتہ بعض مرتبہ یہ کہا جاتا ہے کہ نفع کی تقسیم کا یہ فارمولہ بالکل ایک نئی چیز ہے۔ پہلے سے فقہ اسلامی کے اندر موجود نہیں ہے۔ ہمیں کیا ضرورت ہے کہ ہم اس کی طرف جائیں؟ اس کو بطور متبادل لانے کی کیا ضرورت ہے؟ متبادل لانا ہماری ذمہ داری نہیں؟ علماء کا کام صرف یہ ہے کہ وہ صرف یہ کہہ دیں حلال ہے یا حرام؟ ہذا متبادل پیش کرنے کے لیے ہم ایسی چیز کیوں مانیں جو فقہ اسلامی میں موجود نہیں ہے اور اس کے لیے کوئی نیا استنباط کرنا پڑے؟ تو میری گزارش ہے کہ متبادل پیش کرنا فقیہ کے لیے اگرچہ واجب نہیں تو کم از کم سنت ضرور ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خیبر کی کھجور کے بارے میں فرمایا کہ ”عین الربا“ تو فوراً ہی فرمایا ”ولکن بع الجمع بالدرہم، ثم ابتع بالدرہم جنیبا“ یعنی متبادل فوراً پیش فرمایا اور متبادل بھی ایسا جس کا نتیجہ بالکل وہی ہے جو پہلی صورت کا تھا۔ وہی بات جس پر عام طور پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ یہ وہی ہو گیا، ناک گھم کر پکڑی، ہذا یہ ناجائز ہونا چاہیے، لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حرام کہنے پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ متبادل بھی دیا اور متبادل بھی ایسا تھا جس کے نتیجے میں وہی بات اور وہی نتیجہ حاصل ہو رہا تھا۔ تو یہ کہنا کہ متبادل پیش کرنے کی ذمہ داری ہم پر نہیں ہے، فریضے کی حد تک مجھے نہیں معلوم کہ ہے یا نہیں؟ لیکن سنت ضرور ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے سارے اکابر کا طرز عمل یہی رہا ہے کہ حتیٰ الامکان حرام سے بچنے کے لیے متبادل پیش کرنے کی

کوشش کرتے ہیں۔

متبادل تجویز کرنے کا ایک اصول:

ہاں یہ بحث ہے کہ کیا ہم ہر چیز کا متبادل پیش کرتے رہیں؟ تو میں نے اس پر بھی ”اسلام اور جدید معیشت“ میں بحث کی ہے۔ میں نے اس میں یہ ذکر کیا ہے کہ ہر چیز کا متبادل پیش کرنا علماء کی ذمہ داری نہیں ہے۔ جو چیز مقاصد شریعت کے خلاف ہے، اس کا متبادل پیش کرنے کی ہمیں کوئی حاجت نہیں۔ کسی کو جوئے کا متبادل چاہیے تو ہم جوئے کا متبادل دینے کے پابند نہیں۔ ورنہ ہی اس کے مکلف ہیں، اس لیے کہ وہ مقاصد شریعت کے خلاف ہے۔ بینکاری کے نظام میں بھی بہت ساری چیزیں ایسی ہیں جو مقاصد شریعت کے خلاف ہیں۔ مثلاً آج کل آپشن، شارٹ سیل وغیرہ چھ ہوئے ہیں۔ ہمیں ان کا کوئی متبادل دینے کی ضرورت نہیں ہے، لیکن ایک چیز ایسی ہے جو مقاصد شریعت کے مطابق ہے۔ وہ یہ ہے کہ لوگوں کے پیسے جو ٹھوس نے بچت کر کے رکھے ہوئے ہیں اپنے گھروں میں یا تجویروں میں یا راکروں میں۔ وہ بیکار پڑے رہنے کے بجائے ملکی معیشت کی ترقی اور تجارت و صنعت کے فروغ میں کام آئیں۔ یہ بات مقاصد شریعت کے مطابق ہے، اس کے لیے اگر کوئی متبادل پیش کرنے کا موقع ہو تو ضرور پیش کرنا چاہیے ورنہ امت کو صریح حرام سے بچانے کے لیے یہ متبادل راستہ پیش کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، بلکہ بہتر ہے اور ایک طرح سے ہماری ذمہ داری بھی ہے۔ فقیہ صرف فتویٰ دینے والا نہیں ہوتا بلکہ داعی بھی ہوتا ہے اور داعی کا کام صرف اتنا نہیں ہے کہ کسی چیز کو محض حرام کہہ دے۔ امام سفیان ثوری رحمہ اللہ کا مقولہ ہے: ”امّا العلم عندنا بالخاصة من ثقة، أما أن تقول حرام، فيحسنه كل أحد.“ تو اس لیے اگر کوئی متبادل یہ ہے جس کے اندر کوئی شرعی محذور نہ ہو تو نہ صرف یہ کہ اسے پیش کرنا مناسب ہے، بلکہ اس دور میں امت کو حرام کی طرف جانے

سے بچانے کے لیے ضروری ہے۔

تو یہ چند فقہی مباحث تھے۔ شرعی مسائل تھے۔ ظاہر ہے کہ ایک مجلس میں تمام مسائل کا احاطہ ممکن نہیں ہے لیکن یہ تین چار بنیادی باتیں تھیں جو ان اعتراضات میں مذکور ہیں جو میرے سامنے آئے ہیں۔ اور بھی بہت سی باتیں ہو سکتی ہیں۔ ان پر گفتگو بھی ہو سکتی ہے۔ ہر وقت گفتگو کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔ ہم نے جو کچھ سوچا ہے وہ حرفِ سخن نہیں ہے۔ عقلِ کل ہونے کا دعویٰ نہیں ہے۔ جب بھی کوئی ایسی بات آئے جو فقہی اعتبار سے قابلِ غور ہو، قابلِ نظر ثانی ہو، اس کے لیے ہمیشہ الحمد للہ تیار ہیں۔ اس میں ہمیں کوئی تامل نہیں ہے۔

چوتھا اشکال۔ .. محدود ذمہ داری کا تصور:

میرا خیال ہے اس وقت جتنی باتیں عرض کرنی تھیں، وہ پوری ہو گئیں۔ ہاں! ایک بات اور جس پر بہت زور دیا جاتا ہے وہ لمیٹڈ کمپنی کا مسئلہ ہے۔ اس تحریر کے اندر جس کا میں نے حوالہ دیا، بھی اس بات پر کافی زور دیا گیا ہے۔ بینک چونکہ میٹڈ کمپنی کی شکل میں ہوتا ہے، اس لیے یہ کہا جا رہا ہے کہ چونکہ لمیٹڈ کمپنی کا تصور ہی اسلام کے بالکل خلاف ہے، ہذا اس کے تحت جو کچھ بھی ہوگا۔ چاہے وہ شرکت و مضاربت ہی کی بنیاد پر ہو اور اس میں مراہکہ وغیرہ کچھ نہ ہو۔ تب بھی وہ جائز نہیں۔ آخر میں اس تحریر میں کہا گیا ہے کہ فرض کیجیے ایسا وقت آ بھی جائے جب بینکنگ شرکت مضاربت ہی کی بنیاد پر ہو اور مراہکہ وغیرہ نہ ہو اور اس وقت ہم سے پوچھا جائے تب بھی ہم اس کو جائز نہ کہیں گے۔ اس لیے کہ یہ شرکت میٹڈ کمپنی کی بنیاد پر قائم ہوئی ہے۔ بینک ایک میٹڈ کمپنی ہوتا ہے، ہذا اس کے اندر شرکت و مضاربت کا صحیح تصور قائم نہیں ہو سکتا۔ میں آپ کے سامنے مختصر عرض کر کے بات ختم کرتا ہوں کہ یہ مسئلہ اپنی جگہ پر ہے کہ آیا لمیٹڈ ہونا یعنی ذمہ داری کا محدود ہونا، یہ شریعت کے مطابق ہے یا نہیں؟ میں نے ”سلام اور جدید معیشت و تجارت“ میں جب اس پر بحث کی تھی تو

شروع میں ہی لکھ دیا تھا کہ اس میں بعض مسائل ایسے ہیں جو نئے ہیں اور انہیں اہل علم کے غور و فکر کے لیے پیش کر رہا ہوں۔ میری جس کتاب کا ترجمہ مولانا زبد صاحب نے کیا ہے [اسلامی بینکاری کی بنیادیں] اس کے شروع میں بھی میں نے لکھا ہے کہ اس کو میری طرف سے حتمی فتویٰ نہ سمجھا جائے۔ میں غور و فکر کے لیے علماء کو پیش کر رہا ہوں کہ یہ محدود ذمہ داری کا تصور شرعاً قابل قبول ہے یا نہیں؟ میں نے چند اہل ذکر کیے ہیں۔ چند نظائر ذکر کی ہیں اور نظریاتی بنیاد پر شاید جواز کا قیاس ہو سکے، لیکن حتمی فتویٰ کے طور پر کہیں نہیں ذکر کیا۔

کیا محدود ذمہ داری سے سارا کاروبار ناجائز ہو جائے گا؟

بہرحال یہ ایک مسئلہ ہے کہ محدود ذمہ داری کا تصور شریعت کے مطابق ہے یا نہیں؟ اس پر مزید غور و فکر ہونا چاہیے۔ ابھی مفتی عبدالحق صاحب کی کتاب آئی ہے۔ مجھے اب تک پوری طرح اس کا مطالعہ کرنے کا موقع نہیں ملا۔ ان شاء اللہ میں اس کو دیکھوں گا لیکن فرض کیجیے اس محدود ذمہ داری کے تصور کے بارے میں ہم کہہ دیں کہ ناجائز ہے۔ تو جو کمپنی بھی لمیٹڈ ہے اور جو کمپنی بھی محدود ذمہ داری پر قائم ہوتی ہے، کیا اس کا سارا کاروبار ناجائز ہو جائے گا؟ اگر اس کے سرے کاروبار کو ناجائز کہا جائے تو ہم یہ جو کپڑے پہن رہے ہیں یہ بھی حرام ہیں اور یہ جو جوتے پہنتے ہیں وہ بھی حرام ہیں۔ جن گاڑیوں میں سفر کر رہے ہیں وہ بھی حرام۔ دیکھنے کی بات یہ ہے کہ بینک کے دو حصے ہوتے ہیں۔ ایک تو بینک کے حصہ دار ہوتے ہیں جو بینک کے مالک ہوتے ہیں۔ محدود ذمہ داری کے تصور کا جو معاملہ ہے وہ صرف ان کی حد تک محدود ہے۔ دوسرے حصہ یہ ہے کہ بینک مضارب کے طور پر کام کرتا ہے۔ آپ اگر ”شخص قانونی“ کا تصور تسلیم نہ کریں تو ان مجموعہ افراد کو [بینک مالکان کو] فرض کر لیں کہ وہ مضارب ہیں۔ ان کا ڈیپازیشنرز کے ساتھ دوسرا تعلق ہوتا ہے۔ ان دونوں کو خلط ملط کر کے یہ کہہ کر کہ لمیٹڈ کمپنی کا تصور شریعت کے خلاف ہے، ہذا ڈیپازیشنرز

کے ساتھ شرکت و مضاربہت بھی نہیں ہو سکتی۔ یہ میری نظر میں خدہ بحث ہے۔ یہ ٹھیک ہے کہ اس پر مزید غور و فکر کرنے کی ضرورت ہے کہ محدود ذمہ داری کا تصور کس حد تک ہے؟ قابل قبول ہے یا نہیں؟ اگر ناقابل قبول ہے تو کمپنی کے معاملات پر، اس کی پیداوار پر اس کے کیا اثرات مرتب ہوں گے؟ یہ ایک مسئلہ ہے جس پر غور کرتے رہنا چاہیے۔ اہل افتاء کو اس میں مزید پنا کر دانا چاہیے لیکن یہ تصور کہ بینک چونکہ لمیٹڈ کمپنی ہے لہذا اس کا کوئی کام بھی شریعت کے مطابق نہیں ہو سکتا، یہ میری نظر میں درست نہیں ہے۔ بس اس وقت تنہا بت عرض کرنی تھی۔ موضوع بہت طویل ہے۔ اس میں بہت سی شواہد ہیں۔ بہت سے مسائل ہیں۔ میں نے اس وقت ایک خدشہ عرض کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں حق پہنچنے اور اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

حوالہ جات

(۱)

قوله تعالى: "ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا" وبه عن سعيد بن جبیر، "فِي قَوْلِ اللَّهِ: "ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا" فَهُوَ الرَّجُلُ إِذَا حَلَّ مَالَهُ عَلَى صَاحِبِهِ، فَيَقُولُ الْمَطْلُوبُ لِلطَّالِبِ: "زِدْنِي فِي الْأَحْلِ، وَأَزِيدَكَ عَلَى مَا لَكَ" قَبْدًا فَعِلَ ذَلِكَ قَبْلَ لَهُمْ هَذَا رِبَا، قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَنْ زِدْنَا فِي أَوَّلِ الْبَيْعِ، أَوْ عِنْدَ مَحَلِّ الْمَالِ، فَهُمَا سَوَاءٌ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: "قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا" لِقَوْلِهِمْ: إِنْ زِدْنَا فِي أَوَّلِ الْبَيْعِ أَوْ عِنْدَ مَحَلِّ الْمَالِ، فَهُمَا سَوَاءٌ "

قوله تعالى: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا" وبه عن سعيد بن جبیر، قَالَ: "فَأَكْذَبَهُمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَهُوَ أَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ: سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَنْ زِدْنَا فِي أَوَّلِ الْبَيْعِ أَوْ عِنْدَ مَحَلِّ الْمَالِ، فَقَالَ: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا." (تفسير ابن أبي حاتم: ۵۴۵/۲)

(۲)

قال في رد المحتار:

"(قَوْلُهُ يُعَرَّرُ) لِأَنَّ طَاعَةَ أَمْرِ السُّلْطَانِ بِمَبَاحٍ وَاحِدَةٍ (قَوْلُهُ مَا أَخَذَهُ مِنَ الرِّبْحِ) أَيُّ زَائِدًا عَمَّا وَرَدَ بِهِ الْأَمْرُ ط (قَوْلُهُ إِنْ حَصَلَتْ مِنْهُ بِالْتَّرَاضَى الْخُ) مَفْهُومُهُ أَنَّهُ لَوْ أَخَذَهُ بِإِذْنِ رِضَاؤِهِ أَنَّهُ يَثْبُتُ لَهُ الرُّجُوعُ بِالزَّائِدِ عَمَّا وَرَدَ بِهِ الْأَمْرُ، وَهُوَ غَيْرُ ظَاهِرٍ، لِأَنَّهُ إِذَا أَقْرَضَهُ مِائَةً

وَبَاعَهُ سِلْعَةً بِثَلَاثِينَ مَثَلًا بَيْعًا مُسْتَوْفِيًا شَرِائِطُهُ الشَّرْعِيَّةَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ
إِلَّا مُخَالَفَتُهُ الْأَمْرِ السُّلْطَانِيِّ ، لِأَنَّ مُقْتَضَى الْأَمْرِ الْأَوَّلِ أَنْ يَبِيعَ
السِّلْعَةَ بِخُمُسِهِ فَقَطْ ، لِتَكُونَ الْعَشْرَةُ بِعَشْرَةٍ وَنِصْفٍ . وَمُقْتَضَى
الْأَمْرِ الثَّانِي أَنْ يَبِيعَهَا بِخُمُسَةِ عَشَرَ ، لِتَكُونَ الْعَشْرَةُ بِأَحَدِ عَشْرَةٍ
وَنِصْفٍ ، وَلَا يَخْفَى أَنَّ مُخَالَفَةَ الْأَمْرِ لَا تَقْتَضِي فُسَادَ الْبَيْعِ ، لِأَنَّ
ذَلِكَ لَا يَزِيدُ عَلَى مُخَالَفَةِ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالسَّعْيِ وَتَرْكِ الْبَيْعِ
وَقَتِ الدَّاءِ ، فَإِذَا بَاعَ وَتَرَكَ السَّعْيَ يُكْرَهُ الْبَيْعُ ، وَلَا يَفْسُدُ ، فَكَذَا
هُنَا بِالْأَوَّلَى . عَلَى أَنَّهُ إِذَا فَسَدَ الْبَيْعُ وَحَبِ الْفُسْخُ وَرَدَّ جَمِيعُ
الثَّمَنِ ، وَإِذَا صَحَّ وَجِبَ جَمِيعُ الثَّمَنِ ، فَلَا وَجْهَ لِرَدِّ الزَّائِدِ وَأُخِذَ مَا
وَرَدَ بِهِ الْأَمْرُ فَقَطْ ، سَوَاءٌ قُلْنَا بِصَحَّةِ الْبَيْعِ أَوْ فُسَادِهِ فَتَغَيَّرَ أَنَّ هَذَا
الْمَفْهُومَ غَيْرُ مُرَادٍ فَتَأَمَّلْ

(قَوْلُهُ لَكِنْ يَظْهَرُ الْخُ) لَا وَجْهَ لِلاِسْتِدْرَاكِ بَعْدَ وَرُودِ الْأَمْرِ الْوَاجِبِ
الْإِتِّبَاعِ بِعَدَمِ الرُّجُوعِ ط وَقَدْ يُجَابُ بِأَنَّ الْمُرَادَ أَنَّ الْمُنَاسِبَ أَنْ يَرُدَّ
الْأَمْرُ السُّلْطَانِيُّ بِالرُّجُوعِ : أَيْ وَإِنْ أُخِذَ مَا أُخِذَ بِالتَّرَاصِي لَكِنْ
عَلِمْتُ مَا فِيهِ (قَوْلُهُ وَأَقْبَحُ مِنْ ذَلِكَ السَّلْمُ الْخُ) أَيْ أَقْبَحُ مِنْ بَيْعِ
الْمُعَامَلَةِ الْمَذْكُورَةِ مَا يَقَعْلُهُ بَعْضُ النَّاسِ مِنْ دَفْعِ ذَرَاهِمَ سَلْمًا عَلَى
جَنْطَةٍ أَوْ نَحْوِهَا إِلَى أَهْلِ الْقَرْيِ ، بِحَيْثُ يُؤَدَّى ذَلِكَ إِلَى خَرَابِ
الْقَرْيَةِ ، لِأَنَّهُ يَجْعَلُ الثَّمَنَ قَلِيلًا حَذًّا ، فَيَكُونُ إِضْرَارُهُ أَكْثَرَ مِنْ إِضْرَارِ
الْبَيْعِ بِالْمُعَامَلَةِ الرَّائِدَةِ عَنِ الْأَمْرِ السُّلْطَانِيِّ ، فَيَظْهَرُ أَنَّ الْمُنَاسِبَ أَيْضًا
وَرُودُ أَمْرِ سُلْطَانِيٍّ بِذَلِكَ لِيُعَزَّزَ مَنْ يَخَالَفُهُ وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَمْ يَرُدَّ

بِذَلِكَ أَمْرٌ. وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ (۵/۱۶۷ طبع کراتشی)

(۳)

فی الفتاویٰ الحامدیہ:

”رَجُلٌ لَهُ عَلَى رَجُلٍ عَشْرَةٌ دِرَاهِمٌ، فَأَرَادَ أَنْ يُجْعَلَهَا ثَلَاثَةَ عَشَرَ إِلَى أَجَلٍ، قَالُوا: يَشْتَرِي مِنَ الْمَدْيُونِ شَيْئًا بِتِلْكَ الْعَشْرَةِ. وَيَقْبِضُ الْمَبِيعُ ثُمَّ يَبِيعُهُ مِنَ الْمَدْيُونِ بِثَلَاثَةِ عَشَرَ إِلَى سَنَةٍ فَيَقْعُ التَّحَرُّرُ عَنْ الْحَرَامِ. قَاضِي حَائِ مِنْ فَضْلِ فِيمَا يَكُونُ فَرَارًا عَنْ الرَّبَا مِنْ كِتَابِ الْبُيُوعِ، وَفِيهِ حَيْلٌ أُخْرَى فَرَاغَهَا

(أَقُولُ) مُقْتَضَاهُ أَنَّهُ يَصِحُّ أَنْ يُحْتَالَ لِجَعْلِ الْعَشْرَةِ ثَلَاثَةَ عَشَرَ. وَفِي الدَّرِّ الْمُخْتَارِ فِي أَحْرِ بَابِ الْقَرْضِ مَا بَصُهُ: ”قُلْتُ. وَفِي مَعْرُوضَاتِ الْمُقْبِيِّ أَبِي السُّعُودِ وَلَوْ أَدَانَ زَيْدٌ الْعَشْرَةَ بِأَثْنِي عَشَرَ أَوْ بِثَلَاثَةِ عَشَرَ بِطَرِيقِ الْمُعَامَلَةِ فِي زَمَانِنَا بَعْدَ أَنْ وَرَدَ الْأَمْرُ السُّلْطَانِيَّ وَفَتَوَى شَيْخُ الْإِسْلَامِ بِأَنْ لَا تُعْطَى الْعَشْرَةُ بِأَزِيدَ مِنْ عَشْرَةٍ وَبَضْفٍ، وَبِهِ عَلَى ذَلِكَ فَلَمْ يُمْتَحِلْ، مَاذَا يُلْزَمُهُ؟ فَأَجَابَ ”يُعْزَرُ وَيُحْبَسُ إِلَى أَنْ تَظْهَرَ تَوْبَتُهُ وَصَلَاحُهُ، فَيَتَرَكَ“.

وفی هذه الصُّورَةِ هل يَرُدُّ ما أَخَذَهُ مِنَ الرِّبْحِ لِصَاحِبِهِ؟ فَأَجَابَ: ”إِنْ حَصَلَتْ مِنْهُ بِالْعَرَاضِي وَرَدَ الْأَمْرُ بِعَدَمِ الرُّجُوعِ، لَكِنْ يَظْهَرُ أَنَّ الْمُنَاسِبَ الْأَمْرُ بِالرُّجُوعِ“.

فَقَدْ أَقَادَ وَرُودُ الْأَمْرِ السُّلْطَانِيَّ وَالْإِفْتَاءَ بِنَاءً عَلَيْهِ بِأَنْ لَا تُعْطَى

الْعَشْرَةُ بِأَكْثَرِ مِنْ عَشْرَةٍ وَنُصْفٍ، وَرَأَيْتُ بِحِطِّ شَيْخِ مَسَايَحِنَا
 السَّائِحَانِي: بَأَنَّ هُنَاكَ فَتَوَى أُخْرَى بِأَنَّ لَا تُعْطَى الْعَشْرَةُ بِأَكْثَرِ مِنْ
 إِحْدَى عَشْرَةٍ وَنُصْفٍ، وَعَلَيْهَا الْعَمَلُ اهـ وَكَانَهُ وَرَدَ أَمْرٌ آخَرُ بِذَلِكَ
 بَعْدَ الْأَمْرِ الْأَوَّلِ، لَكِنْ قَدَّمْنَا فِي كِتَابِ الدَّعْوَى عَنِ الْفَتَاوَى الْخَيْرِيَّةِ:
 أَنَّ أَمْرَ السُّلْطَانِ نَصْرُهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَبْقَى بَعْدَ مَوْتِهِ. وَقَدَّمْنَا تَحْقِيقَ
 الْمَسْأَلَةِ ثَمَّةً فَرَاغَهُ، وَعَلَى فَرْضِ بَقَاءِ حُكْمِ أَمْرِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ إِلَى الْآنَ
 أَوْ وُرُودِ أَمْرِ جَدِيدٍ بِذَلِكَ مِنْ سُلْطَانٍ زَمَانًا أَيَّدَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِبَصَرِهِ،
 فَإِنَّمَا يُحْبَسُ الْمُخَالَفُ وَيُعَزَّرُ؛ لِمُخَالَفَتِهِ الْأَمْرَ السُّلْطَانِيَّ لَا لِفَسَادِ
 الْمُبَايَعَةِ، فَإِنَّهُ لَوْ أَقْرَضَ مِائَةَ دِرْهَمٍ مِثْلًا وَبَاعَ مِنَ الْمُسْتَقْرِضِ سِلْعَةً
 بِعِشْرِينَ دِرْهَمًا بِعَقْدٍ شَرْعِيٍّ صَحِّ الْبَيْعِ، وَإِنْ كَانَتْ تِلْكَ السِّلْعَةُ
 تُسَاوِي دِرْهَمًا وَاحِدًا؛ لِأَنَّ النَّهْيَ السُّلْطَانِيَّ لَا يَقْتَضِي فِسَادَ الْعَقْدِ
 الْمَذْكُورِ. أَلَا تَرَى أَنَّهُ يَصِحُّ عَقْدُ الْبَيْعِ بَعْدَ النَّدَاءِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَعَ
 وُرُودِ السَّهْيِ الْإِلَهِيِّ، وَإِنْ أَثِمَ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِأَنَّ السَّهْيَ لَا يَقْتَضِي
 الْفَسَادَ كَالصَّلَاةِ فِي الْأَرْضِ الْمَغْصُوبَةِ تَصَحُّ مَعَ الْإِثْمِ، كَمَا تَقَرَّرَ فِي
 كُتُبِ الْأُصُولِ إِذَا عَلِمْتُ ذَلِكَ فَقَوْلُ الْمُفْتَى أَبِي السُّعُودِ "إِنْ
 حَصَلَهُ مِنْهُ بِالتَّرَاضِي وَرَدَ الْأَمْرُ بِعَدَمِ الرَّجُوعِ" يُعِيدُ أَنَّ مَا حَصَلَهُ
 الْمُقْرِضُ مِنْ ثَمَنِ السِّلْعَةِ زَائِدًا عَلَى عَشْرَةٍ وَنُصْفٍ بِإِلَاضَا
 الْمُسْتَقْرِضِ يَرْجَعُ بِهِ عَلَى الْمُقْرِضِ، وَهُوَ مُشْكِلٌ وَقَوْلُهُ: "لَكِنْ يَظْهَرُ
 أَنَّ الْمُنَاسِبَ الْأَمْرُ بِالرَّجُوعِ" أَيُّ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ بِالتَّرَاضِي أَشَدَّ
 إِشْكَالًا لِمَا عَلِمْتُ، فَإِنَّ بَيْعَ السِّلْعَةِ إِنْ كَانَ صَحِيحًا يَسْتَحِقُّ جَمِيعَ

الْقَمْنِ، إِلَّا لَمْ يَسْتَحِقُّ شَيْئًا فَتَأَمَّلْ ذَلِكَ، فَإِنِّي لَمْ أَجِدْ لَهُ جَوَابًا شَافِيًا،
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ. (۲/ ۲۴۵)

(۴)

قال فی الدر المختار:

قُلْتُ: وَسَيَحْيَىءَ آخِرَ الْكِتَابِ أَنَّهُ لَوْ حَلَّ لِمَوْتِهِ أَوْ أَذَاهُ قَبْلَ حُلُولِهِ
لَيْسَ لَهُ مِنَ الْمُرَابَحَةِ إِلَّا بِقَدْرِ مَا مَضَى مِنَ الْأَيَّامِ وَهُوَ حَوَابُ
الْمُتَأَخِّرِينَ.

وفی رد المحتار:

” (قَوْلُهُ: وَسَيَحْيَىءَ آخِرَ الْكِتَابِ) أَيْ قَبِيلَ كِتَابِ الْفَرَائِضِ، وَهَذَا
مَأْخُودٌ مِنَ الْقَنِيَةِ حَيْثُ قَالَ فِيهَا بِرُمُزِ نَجْمِ الدِّينِ: قَضَى الْمَذْيُونُ
الدِّينَ قَبْلَ الْحُلُولِ أَوْ مَاتَ فَأَخَذَ مِنْ تَرَكَتِهِ، فَجَوَابُ الْمُتَأَخِّرِينَ: أَنَّهُ
لَا يَأْخُذُ مِنَ الْمُرَابَحَةِ الَّتِي خَرَتْ بَيْنَهُمَا إِلَّا بِقَدْرِ مَا مَضَى مِنَ الْأَيَّامِ.
قِيلَ لَهُ: أَتَقْبِي بِهِ أَيْضًا؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ: وَلَوْ أَخَذَ الْمُقْرِضُ الْقَرْضَ
وَالْمُرَابَحَةَ قَبْلَ مَضَى الْأَجَلِ فَلِلْمَذْيُونِ أَنْ يَرْجِعَ بِحِصَّةِ مَا بَقِيَ مِنَ
الْأَيَّامِ اهـ.

وذكر الشارح آخر الكتاب: أَنَّهُ أَقْبَى بِهِ الْمُرْحُومُ مُقْبَى الرُّومِ أَبُو
السُّعُودِ، وَعَلَّلَهُ بِالرَّفَقِ مِنَ الْحَابِسِينَ.

قُلْتُ: وَبِهِ أَقْبَى الْخَانَوَتِي وَغَيْرُهُ. وَفِي الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ: سُبُلُ فِيمَا
إِذَا كَانَ لِزَيْدٍ بِدَمَةِ عَمْرٍو مَبْلَعٌ ذَيْنَ مَعْلُومٍ فَرَابَحَهُ عَلَيْهِ إِلَى سَنَةٍ، ثُمَّ

بَعْدَ ذَلِكَ بِعِشْرِينَ يَوْمًا مَاتَ غَمْرُو الْمَدْيُونُ، فَحَلَّ الدَّيْنُ وَدَفَعَهُ الْوَارِثُ لِرَبِّهِ، فَهَلْ يُؤْخَذُ مِنَ الْمُرَابَحَةِ شَيْءٌ أَوْ لَا؟ الْجَوَابُ حَوَابُ الْمُتَأَخِّرِينَ أَنَّهُ لَا يُؤْخَذُ مِنَ الْمُرَابَحَةِ الَّتِي جَرَتْ الْمُبَايَعَةُ عَلَيْهَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِقَدْرِ مَا مَضَى مِنَ الْأَيَّامِ. قِيلَ لِلْعَلَامَةِ نَحْمُ الدَّيْنِ: أَتَفْتِي بِهِ؟ قَالَ: نَعَمْ كَذًا فِي الْأَنْقَرَوِيِّ وَالتَّنَوِيرِ، وَافْتَى بِهِ عَلَامَةُ الرُّومِ مُولَانَا أَبُو السُّعُودِ وَفِي هَذِهِ الصُّورَةِ بَعْدَ آدَاءِ الدَّيْنِ دُونَ الْمُرَابَحَةِ إِذَا ظَنَنْتَ الْوَرِثَةَ أَنَّ الْمُرَابَحَةَ تَلْزَمُهُمْ، فَرَابَحُوهُ عَلَيْهَا عِدَّةَ سِنِينَ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْمُرَابَحَةَ تَلْزَمُهُمْ حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَالٌ، فَهَلْ يَلْزَمُهُمُ الْمَالُ أَوْ لَا؟ الْجَوَابُ لَا يَلْزَمُهُمْ، لِمَا فِي الْقُنْيَةِ بِرُمُزِ بَكْرِ خَوَاهِرُ زَادَةَ كَانَ يُطَالَبُ الْكَفِيلُ بِالَّذِينَ بَعْدَ أَخْذِهِ مِنَ الْأَصِيلِ، وَيَبِيعُهُ بِالْمُرَابَحَةِ، حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ سَبْعُونَ دِينَارًا، ثُمَّ تَبَيَّنَ أَنَّهُ قَدْ أَخْذَهُ فَلَا شَيْءَ لَهُ؛ لِأَنَّ الْمُبَايَعَةَ بِنَاءً عَلَى قِيَامِ الدَّيْنِ وَلَمْ يَكُنْ أَهَـ هَذَا مَا ظَهَرَ لَنَا، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ أَهـ“ (٥ / ١٦٠، طبع كراتشي)

(۵)

فی رد المحتار:

”قَضَى الْمَدْيُونُ الدَّيْنَ الْمُؤَخَّلَ قَبْلَ الْحُلُولِ أَوْ مَاتَ فَحَلَّ بِمَوْتِهِ (فَأَخَذَ مِنْ تَرِكَتِهِ، لَا يَأْخُذُ مِنَ الْمُرَابَحَةِ الَّتِي جَرَتْ بَيْنَهُمَا، إِلَّا بِقَدْرِ مَا مَضَى مِنَ الْأَيَّامِ. وَهُوَ جَوَابُ الْمُتَأَخِّرِينَ) فَنِيَّةٌ وَبِهِ أَفْتَى الْمَرْحُومُ أَبُو السُّعُودِ أَفْنَدَى مُفْتَى الرُّومِ، وَعَلَّلَهُ بِالرَّفْقِ لِلْجَانِبَيْنِ، وَقَدْ قَدَّمْتُهُ قَبْلَ فَصْلِ الْقَرْضِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.“ (٦ / ٧٥٧)

(۶)

فی الفتاوی الحامدیه:

” (سُئِلَ) فِيمَا إِذَا كَانَ لِرَيْدٍ بِذِمَّةٍ عَمَرُوهُ مَبْلُغٌ دَيْنٍ مَعْلُومٍ مِنَ الدَّرَاهِمِ، فَرَابِخُهُ عَلَيْهَا إِلَى سَنَةٍ، ثُمَّ بَعْدَهَا رَابِخُهُ بَعَشْرِينَ يَوْمًا مَا تَعَمَّرُوا الْمَدْيُونُ، فَحُلُّ الدَّيْنِ وَدَفْعُهُ الْوَرِثَةُ لِرَيْدٍ. فَهَلْ يُؤْخَذُ مِنَ الْمُرَابِخَةِ شَيْءٌ أَوْ لَا؟ (الْحَوَابُ): قَالَ فِي الْقُنْيَةِ: جَوَابُ الْمُتَأَخِّرِينَ أَنَّهُ لَا يُؤْخَذُ مِنَ الْمُرَابِخَةِ الَّتِي جَرَتْ الْمُبَايَعَةُ عَلَيْهَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِقَدَرِ مَا مَضَى مِنَ الْأَيَّامِ. قِيلَ لَهُ: أَتَقْتَضِي بِهَذَا؟ قَالَ بَعْدَ كَذَا فِي الْأَنْقَرَوِيِّ وَالتَّنْوِيرِ آخِرَ الْكِتَابِ. وَأُفْتِيَ بِهِ عَلَّامَةُ الرُّومِ مَوْلَانَا أَبُو السُّعُودِ وَالْحَانُوتِيُّ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

وَفِي هَذِهِ الصُّورَةِ بَعْدَ أَدَاءِ الدَّيْنِ دُونَ الْمُرَابِخَةِ إِذَا ظَنَنْتَ الْوَرِثَةَ أَنَّ الْمُرَابِخَةَ تَلْزَمُ لَهُمْ فَرَابِخُوهُ عَلَيْهَا عِدَّةَ سِنِينَ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْمُرَابِخَةَ تَلْزَمُ لَهُمْ حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَالٌ، فَهَلْ يَلْزَمُهُمْ ذَلِكَ الْمَالُ أَوْ لَا؟ الْحَوَابُ: حَيْثُ ظَنُّوا أَنَّ الْمُرَابِخَةَ تَلْزَمُهُمْ وَأَنَّهَا دَيْنٌ بَاقٍ فِي تَرْكَةِ مُورَثِهِمْ ثُمَّ بَانَ خِلَافُهُ، فَلَا يَلْزَمُهُمْ مَا رِخْوَانِهِ فِي مُقَابِلَةِ الْمُرَابِخَةِ الَّتِي لَا تَلْزَمُهُمْ عَلَى قَوْلِ الْمُتَأَخِّرِينَ، لِأَنَّ الْمُرَابِخَةَ بِنَاءً عَلَى قِيَامِ دَيْنِ الْمُرَابِخَةِ السَّابِقَةِ الَّتِي عَلَى مُورَثِهِمْ، وَلَمْ يَوْجَدْ. وَهَذَا فِي الرَّائِدِ عَلَى قَدَرِ مَا مَضَى. وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ نَظِيرُ مَا فِي الْقُنْيَةِ، قَالَ بَرْمَزْبِخ لِبَكْرِ خَوَاهِرِ زَادَةِ: كَانَ يُطَالِبُ الْكَهْمِيلُ بِالَّذِينَ بَعْدَ أَخِيهِ مِنَ الْأَصِيلِ وَيَبِيعُهُ بِالْمُرَابِخَةِ شَيْئًا حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ سِتُونَ دِينَارًا، ثُمَّ تَبَيَّنَ أَنَّهُ قَدْ

أَخْدَهُ، فَلَا شَيْءَ لَهُ؛ لِأَنَّ الْمُبَايَعَةَ بِنَاءٌ عَلَى قِيَامِ الدَّيْنِ وَلَمْ يَكُنْ أَهْلُ
هَذَا مَا ظَهَرَ لَنَا، وَاللَّهُ تَعَالَى الْمُؤَفَّقُ.“ (۲ / ۲۴۵)

سوالات و جوابات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرت کی تقریر کے بعد حاضرین کے سوالات اور ان کے جوابات

سوال: حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہم نے آپ کو جو خط دیا

تھا اس میں انہوں نے آپ سے کیا فرمایا تھا؟

جواب: میں نے خلاصہ بتا دیا۔ بھائی صاحب فرما رہے ہیں کہ تحریر جو مولانا سلیم

اللہ خان صاحب نے دی تھی وہ بھی سناؤں اور میں نے جو جواب دیا تھا وہ بھی سناؤں۔

میں سنا دیتا ہوں آپ کو۔ حضرت نے جو مجھے تحریر سنائی تھی اور دی بھی تھی وہ یہ ہے:

حضرت شیخ الحدیث، رئیس الوفاق دامت برکاتہم العالیہ کا خط

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى، وبعد.

احقر کو علم و فضل کے اعتبار سے جناب سے کوئی نسبت نہیں ہے۔ علم و فضل ہے ہی نہیں تو

نسبت کیا ہوگی؟ لبتہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایمان نصیب فرما رکھا ہے۔ دُعا کرتا ہوں کہ اللہ

تعالیٰ اسی زندگی، ایمان و ان زندگی اور کلمہ و ان موت پر خاتمہ فرمائے۔ (اللہ تعالیٰ ہم سب کے

یہ اس دُعا کو قبول فرمائے۔ یہ دُعا حضرت نے فرمائی اور سب حاضرین نے اس پر آمین کہا۔)

(1) اسلامی بینکاری کے حوالے سے تشویش و اضطراب عام ہے۔ علماء و عوام، بینکنگ

سے متعلق افراد، تاجر وغیرہ سب موجودہ اسلامی بینکاری کو سدھامی تعمیرات کے

خلاف سمجھتے ہیں۔

- (2) جتنے معتبر و معروف دارالافتاء ہیں سب میں اس سلسلے کے شفاء ہوتے ہیں اور جواز و عدم جواز کے متعلق سوالات کیے جاتے ہیں۔
- (3) پاکستان کے علاوہ دوسرے ملکوں میں بھی یہ اضطراب موجود ہے وہ بھی سوالات کرتے ہیں۔
- (4) اس صورتِ حباب سے دوسروں کی بہ نسبت جناب کو زیادہ سابقہ رہتا ہوگا کیونکہ آپ ہی پاکستان میں اس کے موجد ہیں۔
- (5) علم و فضل کے اعتبار سے آپ کا جو مقام ہے وہ محتاج بیان نہیں لیکن عصمت حضرات نبیہ علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے۔ دوسرا کوئی معصوم نہیں۔ اس کا امکان بہر حال موجود ہے کہ سماجی بینکاری کا نظام جاری کرنے میں آپ سے غلطی ہوئی ہے۔ 1، 2 اور 3 میں جو اوپر باتیں کہی گئی ہیں، اس غلطی کے ارتکاب کے لیے واضح دلیل ہیں۔ اضطراب غلطی پر ہی ہوتا ہے اور وہ بھی ایسا اضطراب جس نے تمام طبقت کو اپنی گرفت میں لے رکھا ہے۔ صحیح بات پر اضطراب نہیں ہوتا۔ اگر کوئی معاند مقرر ہوتا ہے تو اس کی وجہ عناد ہوتی ہے جبکہ موجودہ صورت میں اُمت کے تمام طبقت اس سماجی بینکاری پر تشویش و اضطراب میں مبتلا ہیں۔ یہاں عناد کا سرے سے کوئی ختمال موجود نہیں ہے۔ ان کا اضطراب سرسرا اسلامی تعمیرات کی خلاف ورزی کی بنا پر ہے۔
- (6) رب کا معاملہ انتہائی نازک و سنگین معاملہ ہے۔ اس سلسلے کی وعیدوں سے آپ ہرگز بے خبر نہیں ہیں۔ اس سے احتیاط لازم اور واجب ہے۔
- (7) ”شبهة الربوا“ بھی حرام ہے۔ اگر حقیقت رب کو قبول نہیں کیا جاسکتا تو ”شبهة الربوا“ سے تو انکار ممکن نہیں۔

(8) ارباب فتویٰ کے بیانات اور دوسرے طبقات جو بینکنگ کے امور سے باخبر ہیں ان کے بیانات مسلسل اخبارات و رسائل میں بھی چھپتے رہتے ہیں اور اسلامی بینکاری کو اسلام کے خلاف قرار دیتے ہیں۔ اپنے دلائل بھی پیش کرتے ہیں۔ یقیناً یہ تمام بیانات آپ حضرات کے علم میں بھی آتے ہوں گے۔ ضروری تھا کہ آپ ان حضرات کو مطمئن کرتے اور اپنے جواب شائع کرتے۔ اور نہیں تو ارباب فتویٰ جو آپ ہی کے حلقے کے حضرات ہیں ان سے رابطہ کر کے ان کی تسلی کا انتظام کیا جاتا جو نہیں کیا گیا۔ اگر کبھی کوئی مشاورت ہوئی ہے تو اس کے نتیجے میں اختلاف ختم نہیں ہوا۔ اعتراضات درست و موجود ہیں، ورتشولیش و اضطراب برقرار ہے۔

(9) یہ بھی سننے میں آیا ہے کہ بینکاری کے حوالے سے اپنے آپ کو اہم الناس سمجھتے ہیں اور دوسروں کی معنویت کو نقصان دیتے ہیں۔ مجھے تو آپ کی طرف اس قول کی نسبت درست معلوم نہیں ہوتی۔ اگر آپ کا یہ دعویٰ نہیں تو پھر وہی سوال ہوگا کہ آپ نے اشکال کرنے والوں کو مطمئن کیوں نہیں کیا تا کہ اضطراب رفع ہوتا۔

ہم نے فیصلہ کیا ہے کہ اس اضطراب و تشویش کو دور کرنے کے لیے علماء اور اہل فتویٰ سے وسیع مشاورت کے بعد ایک فتویٰ اسلامی بینکاری کے عدم جواز کا مشاع کیا جائے۔ پورے ملک میں اس کی تشہیر کا اہتمام کیا جائے۔ ہم ہرگز تصادم کے خواہاں نہیں ہیں۔ ہم تو دل و جان سے آپ کے خیر خواہ ہیں اور آپ کا احترام کرتے ہیں۔ اُمت کو ”ربا“ کی حنت سے بچانے کے لیے اپنا شرعی فرض ادا کرنا چاہتے ہیں۔ اس میں ذرا بھی تردد نہیں کہ اس فرض کی دائمی ہم پر لازم اور ضروری ہے اور اب تک جو ہم سے کوتاہی ہوئی اس پر ہم مستغفر کرتے ہیں۔ آپ کے لیے بھی دنیا و آخرت کی فلاح کا واضح تقاضا ہے کہ ہمارے ساتھ تعاون فرمائیں اور غلط کار مفادات کے سیر مشورہ دینے والوں سے بچنے آپ کو بچائیں۔

”إِنَّ فِيْ ذَلِكَ لَذِكْرًا لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ.“

یہ تحریر تھی جو حضرت نے مجھے پڑھ کر سنائی بھی تھی اور عطا بھی فرمائی تھی۔

سوال: پھر اس کے بعد آپ نے کیا جواب دیا؟

جواب: میں نے بتایا کہ جو ب کا موقع نہیں دیا گیا۔ البتہ واپس آ کر میں نے

انہیں یہ خط لکھا

حضرت شیخ الاسلام مدظلہم کا خط، حضرت رئیس الوفاق دامت برکاتہم کے نام

بگرامی خدمت مخدومی و مکرمی حضرت مولانا نسیم اللہ خان صاحب مدظلہم العالی!

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ہفتہ 9/ جمادی الثانیہ 1429ھ کو آنجناب نے بندہ کو ٹیلی فون پر یاد فرمایا، دور بندہ کے

استفسار پر آنجناب نے بتایا کہ بینکاری کے سسٹم میں کچھ مشورہ کرنا ہے جس میں کچھ ساتھی

اور بھی ہوں گے۔ اس کے لیے تیار اور پیر کے بعد کوئی دن مقرر کر لیا جائے۔ چنانچہ بندہ

نے منگل 21/ جمادی الثانیہ کو عصر کے وقت آنجناب کی خدمت میں حاضری طے کر لی، اور

اس کے مطابق بندہ جامعہ فروعیہ حاضر ہوا جہاں شہر کے کچھ دوسرے علماء بھی تشریف لائے

ہوئے تھے۔ خیاب تھا کہ بینکاری سے متعلق شرعی مسائل کے بارے میں کوئی مشورہ ہوگا

لیکن آنجناب نے فرمایا کہ کوئی مذکرہ مقصود نہیں ہے، بلکہ ایک تحریر پڑھ کر سنائی جو بندہ کے

نام تھی، اور اس کا ایک نسخہ بندہ کو بھی عطا فرمایا، اور اس کے فوراً بعد دعا کرا کر فرمایا کہ مجھے

ہوائی اڈے چاہئے۔ چونکہ یہ تحریر بندہ کے نام تھی اور اس میں غیر سودی بینکاری کی کسی معین

نقطی کی نشاندہی کے بغیر یہ فرمایا گیا تھا ”سودی بینکاری کا نظام جاری کرنے میں آپ

سے غلطی ہوئی ہے۔“ اور آخر میں سورہ چہیدہ کی ایک آیت کریمہ کے حوالے سے بظاہر یہی

مفہوم ہوتا تھا کہ مجھ سے یہ غلطی خوش پرستی کی وجہ سے ہوئی ہے۔ اس لیے یہ تحریر سننے کے

بعد بندہ نے آنجناب سے کچھ عرض کرنے کی درخواست کی جس پر آنجناب نے کچھ عرض کرنے کی اجازت نہیں دی، اور فرمایا کہ مجھے الرپورٹ جانا ہے۔ بندہ نے مختصر ہی کے ساتھ کچھ عرض کرنے کی درخواست کی اور کچھ جیسے بونے شروع کیے تو اس پر بھی آنجناب نے اجازت نہیں دی، اور اٹھ کر تشریف لے گئے۔

بندہ آنجناب کا شاگرد اور نیاز مند ہے اور نہ جانے کتنے مسائل میں آنجناب سے استفادے و مشورے کا ربطہ ہمیشہ رہتا ہے لیکن بینکاری کے حوالے سے آنجناب نے اس سے قبل کبھی نہ کسی اضطراب کا اظہار فرمایا نہ اس موضوع پر کبھی کوئی بات کی۔ نہ بندہ کا موقف معلوم فرمایا۔ بینکاری کے حوالے سے آنجناب سے کسی قسم کی کوئی بات کرنے کا یہ پہلا موقع تھا جسے آنجناب نے ہی مشورے کا عنوان دیا تھا لیکن بندہ کی کوئی بات سننے بغیر یہ یکطرفہ تحریر سنا کر بندہ کو کچھ عرض کرنے کا موقع ہی نہ دینا ایسا معاملہ ہے جس کی کوئی توجیہ بندے کی سمجھ میں نہیں آ رہی۔ اگر اس وقت سفر پر تشریف لے جانا طے تھا تو اس ملاقات کے لیے اس وقت کے بجائے کوئی اور وقت پاسنی رکھ جاسکتا تھا۔ بندہ خطاؤں کا پتہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی پردہ پوشی پر ہی گزار ہو رہا ہے۔ نہ جانے کتنی غلطیوں بندے سے سرزد ہوتی ہیں۔ آنجناب تو بندے کے استاد ہیں۔ جو لوگ ضابطے میں بندے سے چھوٹے سمجھے جاتے ہیں ان کی طرف سے بھی اگر کسی غلطی کی نشان دہی ہوتی ہے، تو بندہ اس پر بھی ممنون ہو کر غور کرتا ہے اور غلطی واضح ہونے پر اس کا اعلان و اعتراف شائع بھی کرتا رہا ہے۔ ہذا غیر سودی بینکاری کے سلسلے میں بندے سے جو غلطی ہوئی ہے، کیا یہ ضروری نہیں تھا کہ اس کی متعین نشان دہی کے بعد بندے کا موقف بھی ٹھنڈے دس کے ساتھ سن لیا جاتا؟

بہر حال! چونکہ آنجناب نے بندہ کو اپنا مدعا پیش کرنے کا موقع عطا نہیں فرمایا اس لیے اس خط کے ذریعے کچھ صاحبِ عمانہ گزشتہات پیش کرنا چاہتا ہوں۔ آنجناب کے اخلاقی

کریمانہ سے درخوست ہے کہ ان گزشتہ کو ازرہ کرم بخور مل حظہ فرمائیں۔ بن کا مقصد خد خواستہ کوئی بحث و مباحثہ ہرگز نہیں ہے، بلکہ الحمد للہ طلب حق اور صورت حال کی وضاحت ہے۔

پاکستان میں بینکوں کو سود کی حنت سے پاک کر کے انہیں شرعی اصولوں کے مطابق چلانے کی خواہش تو ہمارے اکابر حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری صاحب اور حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی صاحب رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ سب کو رہی اور انہوں نے اس کے لیے ابتدائی کوششیں بھی کیں لیکن اس کے لیے سب سے پہلے ایک منظم تجویز 1980ء میں اسلامی نظریاتی کونسل نے ایک رپورٹ کی شکل میں پیش کی گئی۔ حضرت مولانا سید یوسف بنوری صاحب قدس سرہ ابتدا میں کونسل کے رکن تھے، دور اسی وقت کونسل کا ایک بنیادی کام غیر سودی بینکاری کا طریق کار متعین کرنے کو قرار دیا تھا لیکن اس رپورٹ کی تیاری کے وقت حضرت کی وفات ہو چکی تھی اور ان کی جگہ حضرت مولانا شمس الحق افغانی رحمہ اللہ کو رکن بنادیا گیا تھا نیز اس وقت حضرت مولانا مفتی سیاح الدین صاحب کا کاخیل، حضرت مولانا مفتی محمد حسین نعیمی صاحب اور یہ نیاز مند کونسل کے ارکان میں شامل تھے۔ یہ رپورٹ وسیع پیمانے پر اردو و انگریزی میں شائع ہوئی، بحیثیت مجموعی اسے سراہا گیا اور اس پر کوئی اشکال اس وقت سامنے نہیں آیا لیکن جب اس رپورٹ کی تنفیذ کا وقت آیا تو نافذ کرنے والوں نے اس میں ایسی تبدیلیاں کر دیں جن کی وجہ سے اس رپورٹ کی تجاویز کا حلیہ بگڑ گیا اور ”غیر سودی بینکاری“ ایک دھوکا ہو کر رہ گئی۔ اس موقع پر اس دھوکے کے خلاف سب سے پہلے بندے ہی نے آواز اٹھائی۔ اخبارات اور مضامین کے ذریعے حقیقت حال سے عوام کو آگاہ کیا لیکن ساتھ ہی یہ کوشش بھی جاری رکھی کہ غیر سودی بینکاری کے تصور ہی کو ختم کرنے کے بجائے اس میں اصلاح کی صورتیں پیدا کی جائیں۔ چنانچہ صحیح

متبادل طریقے اختیار کرنے کے لیے اس وقت شعبہ 1421ھ میں دارالعلوم کراچی میں ”مجلس تحقیق مسائل ضررہ“ کا ایک جلاس برپا کیا گیا تھا جو غالباً کئی روز تک جاری رہا تھا۔ اس میں دارالعلوم کے اصحاب فتویٰ کے علاوہ حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب قدس سرہ، حضرت مولانا مفتی عبدالشکور ترمذی صاحب قدس سرہ، حضرت مفتی وجیہ صاحب قدس سرہ، حضرت مفتی ڈاکٹر عبدود صاحب مدظلہم اور جامعہ خیر المدارس کے مفتی محمد انور صاحب مدظلہم بھی شامل تھے۔ اس وقت متبادل طریقوں کا تعین کرنے کے لیے ایک تحریر پر سب نے اتفاق کیا۔ البتہ حضرت مفتی ڈاکٹر عبدالود صاحب مدظلہم نے بحیثیت مجموعی اتفاق فرمانے کے ساتھ تین نکات سے متعلق اختلاف فرمایا۔ یہ پوری تحریر حضرت مفتی رشید احمد صاحب قدس سرہ نے اپنے ”حسن الفتاویٰ“ کی ساتویں جلد میں صفحہ 21 پر ”باسود بینکاری“ کے عنوان سے شائع فرمائی ہے۔

اس تحریر کے ذریعے چند متبادل طریقوں پر بحیثیت مجموعی مجلس کا اتفاق ہو گیا تھا۔ اس لیے اسی بنیاد پر ملکی بینکوں میں تبدیلی لانے کی کوشش کی گئی لیکن افسوس ہے کہ حکومتی سطح پر یہ کوشش کامیاب نہ ہو سکی۔ اسی دوران عرب ممالک میں ”غیر سودی بینکوں“ کے قیام کی تحریک نے خاص زور پکڑا اور وہاں اس قسم کے بینک قائم ہونے لگے۔ ان کے طریق کار کے بارے میں ”مجمع الفقہ الاسلامی“ کے اجلاسات میں غور ہوتا رہا اور اس کی قراردادوں میں بھی بنیادی طور پر وہی موقف اختیار کیا گیا جو ”مجلس تحقیق مسائل ضررہ“ کی مذکورہ بالا تحریر میں اختیار کیا گیا تھا۔ ان کی تالیف میں مفصل مقامات مجمع کے مجدد میں شائع ہو چکے ہیں۔ دوسری طرف ہندوستان میں مولانا محمد الیاس صاحب رحمہ اللہ نے مجمع الفقہ الاسلامی ہند کے نام سے جو ادارہ قائم کیا تھا، اس کے مختلف اجلاسات میں بھی یہ موضوعات زیر بحث آئے جن میں عمائد ہندوستان نے تحقیقی مقالات بھی تحریر فرمائے۔ پھر چونکہ

بینکوں کے نظام میں تبدیلی لانے کے لیے اور بھی بہت سے کام ضروری تھے، اس لیے عالم اسلام میں ان کاموں کے لیے الگ الگ ادارے قائم ہوئے۔ انہی میں سے ایک ادارہ ”المجلس الشرعی“ کے نام سے قائم ہوا جو اس وقت بیس علماء پر مشتمل ہے۔ اس کے ارکان میں شیخ محمد الصدیق الضریح (سوڈن)، شیخ وہبہ الزحیلی (شام)، شیخ سعید رمضان لبوطی (شام)، شیخ عبداللہ بن سلیمان بن منیع (سعودی عرب)، شیخ عبد الرحمن طہریم (سعودی عرب)، شیخ عبد الستار بونعدہ (شام)، شیخ عجیل منشمی (کویت)، شیخ علی محی الدین انقرہ (عراق)، شیخ نظام یعقوبی (بحرین) جیسے معروف علماء شامل رہے ہیں۔ اس مجلس نے غیر سودی بینکوں کے تفصیلی طریق کار سے متعلق متعین ”معاہر“ تیار کرنے کا کام اپنے ذمے لیا ہے۔ جس میں زیر بحث امور سے متعلق کسی ایک عالم سے کتب فقہ کی روشنی میں ایک مفصل مقدمہ اور متعلقہ موضوع پر ایک متن تیار کرایا جاتا ہے جو بطور معیار مایاتی اداروں میں نافذ کیا جاسکے۔ اس متن پر مجلس شرعی میں بحث ہوتی ہے جو کئی کئی دن چاری رہتی ہے۔ اختلاف آرا کو کھلے دل سے سن کر اس پر آزادانہ گفتگو ہوتی ہے اور جب ایک مسودہ تیار ہو جاتا ہے تو ان علماء کا ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جو مجلس شرعی کے رکن نہیں ہیں مگر ان موضوعات پر تصنیفی اور تحقیقی کام کر رہے ہیں۔ یہ اجتماع ”جلسۃ الاستماع“ کے نام سے ہر معیار پر دوبارہ غور کرنے کے لیے منعقد ہوتا ہے اور باہر کے علماء کی آرا سنی جاتی ہیں۔ پھر مجلس ان ساری روشنی میں مسودے پر دوبارہ غور کرتی ہے اور تیسری خواندگی کے بعد اسے ”معیار“ کے طور پر شائع کیا جاتا ہے۔ اب تک اس طرح تیس کے قریب معیار شائع ہو چکے ہیں۔

اس تفصیل سے یہ عرض کرنا مقصود ہے کہ غیر سودی بینکاری کے سہ سے میں بندے نے جو بھی کام کیا ہے، وہ تنہا اپنی انفرادی رائے کی بنیاد پر نہیں، بلکہ سودی نظریاتی کونسل کی

رپورٹ، مجلس تحقیق مسائل حاضرہ کی تحریر، مجمع الفقہ اسلامی کی قراردادوں اور المجلس الشرعی کے صدر کیے ہوئے معییر کی بنیاد پر کیا ہے۔

پھر بھی یقیناً اس طریق کار کو غلطیوں سے پاک نہیں کہا جاسکتا اور اگر کسی غلطی کی نشان دہی ہو جاتی ہے تو اس کے تدارک کی پوری کوشش کی جاتی ہے۔ نیز اگر اب بھی اہل علم کو اس کے طریق کار میں شکال ہو تو یہ دروازہ ہر وقت کھلا ہے کہ وہ اشکال سامنے آئے اور اس پر فقہی نقطہ نظر سے غور کیا جائے۔

کچھ عرصہ پہلے جامعہ الرشید کے حضرات نے کراچی کے اہل فتویٰ حضرات کے یہے تقریروں کے ایسے سلسلے کا اہتمام کیا جس میں غیر سودی بینکاری کے مروجہ طریقوں کی وضاحت کی جائے۔ ہمارے درالعلوم کے ایک سٹاڈنٹ مولانا حسن کلیم صاحب نے توضیحی تقریروں کا یہ سلسلہ شہید روڈ ہائی ماہ تک جاری رکھا جس میں مولانا مفتی عبد المجید دین پوری صاحب، مولانا مفتی محمد منظور مینگل صاحب بھی اہتمام سے شریک ہوتے تھے۔ اسی وقت جامعہ الرشید کے منتظمین اور خود مولانا حسن کلیم صاحب نے یہ وضاحت کی کہ سلسلے کی تکمیل کے بعد ان میں سے جن امور پر فقہی اشکالات ہوں، انہیں مرتب کر لیا جائے اور پھر ایک نشست محمد تقی کے ساتھ رکھ دی جائے جس میں ان اشکالات پر گفتگو ہو جائے۔ مفتی بولبہہ صاحب نے مجھ تک یہ پیغام بھی پہنچایا اور بندہ نے بخوش ایسی نشست میں شرکت کا ارادہ ظاہر کیا لیکن پھر نہ کوئی اشکالات مرتب کیے گئے اور نہ ایسی کسی نشست کا اہتمام ہوا جس کا تاثر مولانا حسن کلیم صاحب نے یہ یا کہ شاید کوئی قابل ذکر اشکالات باقی نہیں رہے۔

آجنگاہ نے مجھ سے ارشاد فرمایا ہے کہ مجھے چاہیے تھا کہ جن حضرات کو اس معاملے میں تشویش تھی، ان کو مطمئن کرتا۔ بندے کی گز رش یہ ہے کہ اپنی دانست و بساط کے مطابق بندہ تحریر و تقریر اور انفرادی سوالات کے جوابات میں صورت حال کی وضاحت کرتا

رہا۔ کم زکم تین کتابیں اس موضوع پر لکھی ہیں، اور تین مرتبہ عمائے کرم کے سامنے یہ مسائل پیش کرنے کے لیے دارالعلوم میں مفصل کورس منعقد کیے ہیں جن میں دارالعلوم سے باہر کے عمائے کرم کو بھی دعوت دی گئی اور کراچی و بیرون کراچی سے متعدد معروف مدارس کے اساتذہ اور علماء حضرات نے شرکت بھی فرمائی۔ نیز مختلف دورانیوں کے مسلسل کورسوں کا سلسلہ تاحاں جاری ہے جس میں معروف مدارس کے عماء بھی شریک ہوتے ہیں۔ جن حضرات کو تشویش تھی وہ اگر اپنی تشویش سے بندے کو مطلع فرماتے اور اس پر فقہی انداز میں گفتگو ہو جاتی تو گر میری غلطی ثابت ہوتی تو میں اس سے رجوع کر لیتا اور اگر ان کو غلط فہمی ہوتی تو وہ دور ہو جاتی۔

بندہ تمام عمائے کرام اور اہل فتویٰ کا نیاز مند ہے۔ ان سب سے ملاقاتیں بھی ہوتی رہی ہیں۔ ٹیلی فون پر بھی بات ہو جاتی ہے۔ دوسرے موضوعات بھی زیر گفتگو آتے رہے ہیں۔ کبھی کسی نے شاردہ یا کنیہ بھی مجھ سے اس بارے میں کوئی گفتگو نہیں فرمائی۔ آنجناب نے بھی کبھی کسی ملاقات میں اس طرف کوئی شراہ بھی نہیں فرمایا۔ بلکہ اب معلوم ہوا کہ اس سے پہلے کراچی کے عماء کے ساتھ آنجناب نے متعدد اجتماعات منعقد فرمائے۔ ان اجتماعات میں بھی آنجناب نے اپنے اس نالائق شاگرد کو نہ بلانے کی ضرورت سمجھی، نہ ان کی کارروائی اور ان کی گفتگو سے باخبر کرنا ضروری سمجھا۔ کل پہلی بار آنجناب نے طلب فرمایا تو بندہ حاضر ہو گیا لیکن جناب نے کچھ عرض کرنے کا موقع ہی نہیں دیا اور جو تحریر عطا فرمائی، اس میں بھی بینکاری کے معاملات سے متعلق کسی غلطی کی کوئی نشان دہی نہیں ہے۔ صرف یہ فرمایا گیا ہے کہ اس معاملے میں اضطراب پیدا جاتا ہے اور اضطراب غلطی پر ہی ہوتا ہے۔ اوں تو بندے کو اس درجے کے اضطراب کا واقعی علم نہیں ہے جس کا آنجناب نے ذکر فرمایا ہے۔ دوسرے اس قسم کا اضطراب تو مال مسجد کے قضیے میں وفق المدارس کے بارے میں

بھی رہا ہے لیکن کیا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وفاق کا موقف منطقی تھا؟

آنجناب نے یہ بھی فرمایا ہے ”یہ بھی سننے میں آیا ہے کہ بینکاری کے حوالے سے آپ اپنے آپ کو اعلم الناس سمجھتے ہیں اور دوسروں کی معلومات کو ناقص فرماتے ہیں۔“ بندہ تعالیٰ گواہ ہے کہ بندہ نے کبھی اس طرح کی کوئی بات نہیں کہی۔ اعلم الناس کہن یا سمجھنا تو درکنار اس بات کا تصور بھی کبھی نہیں آیا۔ نہ دوسروں کے بارے میں کبھی بندہ نے تنقیص کی کوئی بات کی۔ اب بھی اگر کسی علم کی طرف سے کسی غلطی کی نشاندہی ہو اور دلیل سے ثابت ہو جائے تو ان شاء اللہ اس کے اعتراف و علان میں کوئی دیر نہیں لگے گی۔

آنجناب نے میزان بینک کے عرصے کے بارے میں جو باتیں ذکر فرمائی ہیں، وہ واقعتاً قابل اعتراض ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ بندہ یا شریعہ بورڈ کا کوئی رکن بینک کا نہ مالک ہے نہ بینک کا حصہ دار ہے۔ نہ بینک کے نظامی معاملات اور عرصے کے تقرر سے ہمار کوئی تعلق ہے۔ ہمار کام تجارتی عقود و معاملات کے بارے میں یہ دیکھنے کی حد تک محدود ہے کہ وہ شریعت کے مطابق ہیں یا نہیں؟ اس کے باوجود میں وقتاً فوقتاً اس بارے میں بینک کی انتظامیہ کو متنبہ کرتا رہا ہوں جس کا کچھ اثر بھی ظاہر ہو ہے لیکن یہ خرابی بہرحال ابھی تک موجود ہے اور اس کے زائل کی ممکنہ کوشش بھی ہو رہی ہے لیکن ظاہر ہے کہ محض عرصے کی وضع قطع کی بنیاد پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ جو تجارتی معاملات بینک میں ہو رہے ہیں، وہ حرام ہیں۔

آنجناب نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ ”ہم نے فیصدہ کیا ہے کہ اس اضطراب اور تشویش کو دور کرنے کے لیے عہدہ اور اہل فتویٰ سے وسیع مشاورت کے بعد ایک فتویٰ اسلامی بینکاری کے عدم جواز کا شائع کیا جائے اور اس کی پورے ملک میں تشہیر کا اہتمام کیا جائے۔“ اس سلسلے میں دو گزراشیں کرنا چاہتا ہوں۔ اوں تو جب آنجناب نے یہ فیصدہ فرمایا ہے کہ فتویٰ عدم جواز ہی کا ہوگا تو پھر ”مشاورت“ کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا۔

دوسرے اس وقت صورت حال یہ ہے کہ صرف پاکستان نہیں، بلکہ عالم اسلام کے اکثر خطوں میں الحمد للہ سود سے پاک مالیاتی ادارے قائم کرنے کا رجحان روز بروز بڑھ رہا ہے۔ اور پچھلے تیس چالیس سال سے، تقریباً تمام عرب ممالک میں نیز ملائیشیا، انڈونیشیا، بنگلہ دیش، برونائی وغیرہ میں اور مغربی ملکوں میں سے برطانیہ امریکا وغیرہ میں ایسے ادارے بڑی تعداد میں قائم ہوئے ہیں جن کی رہنمائی ان علاقوں کے علماء کرتے ہیں۔ یہ سارے کے سارے علماء قبل یا بعد ہن نہیں ہیں۔ ان میں بعض ایسے حضرات بھی شامل ہیں جن کے علم کے ساتھ ان کا درع و تقویٰ بھی ظاہر رہا ہے۔ پھر چونکہ سودی نظام نے دنیا بھر کو اپنے شکنجے میں بری طرح جکڑ ہوا ہے، اس لیے اس کام کے لیے مناسب فضا تیار کرنے کے لیے بہت سے معاون اداروں کی ضرورت تھی جو رفتہ رفتہ وجود میں آئے ہیں۔ مثلاً متعدد مقامات پر تاجروں اور پیشہ ور حضرات کو معاملات سے متعلق اسلامی احکام، شرکت، مضاربیت، مراہضہ، جارہ، کفارہ، رہن، زکوٰۃ وغیرہ سے متعلق بنیادی معلومات فراہم کی جاتی ہیں۔ شرق اوسط کے علماء خاص طور پر ان اداروں کی رہنمائی کے لیے کتابیں، رسالے اور تحقیقی مضامین لکھ رہے ہیں اور اس موضوع پر شائع شدہ مواد بلا مبالغہ ان کھوں صفحات تک پہنچ چکا ہوگا۔ اب عام یونیورسٹیاں بھی اس موضوع کو دخل نصب کرنے لگی ہیں۔ اس طرح یا سود بینکاری کے لیے اکاؤنٹ کے ”معیار“ بھی سودی بینکوں سے مختلف ہونے ضروری ہیں، اسکے لیے اکاؤنٹ کے ”معاہیر“ بحرین کے ایک ادارے نے تیار کیے ہیں۔ کمپیوٹر کے پروگراموں میں تبدیلی کی ضرورت تھی۔ وہ کام الگ ہوا ہے۔ مرکزی بینکوں کے قواعد غیر سودی بینکوں کے لیے الگ ہونے چاہئیں۔ چنانچہ پاکستان سمیت کئی مرکزی بینکوں میں اس غرض کے لیے الگ شعبہ قائم کر کے غیر سودی بینکوں کے لیے الگ قواعد بنائے گئے ہیں۔ ان اداروں کی درجہ بندی (ریٹنگ) کے لیے الگ معیار کی ضرورت تھی جس میں شرعی

احکام کی پابندی کو مرکزی اہمیت حاصل ہے۔ اس کے لیے ان اداروں کی ایگ ریٹنگ ایجنسی قائم ہوتی ہے اور یہ سارا کام راہ دینی حلقوں کی شدید نگرانی و نفع کے لیے ہی ہو رہا ہے۔

ان تمام باتوں کے باوجود یقیناً ان اداروں کو خامیوں اور غلطیوں سے پاک نہیں کہا جاسکتا۔ بالخصوص جبکہ یہ نظام اپنے ابتدائی مراحل میں ہے، اس کے لیے موزوں رجسٹر کار کی فراہمی ایک مستقل مسئلہ ہے اور سے ہر قدم پر سودی نظام کی پیدا کی ہوئی مشکلات سے سابقہ پیش آتا ہے۔ لیکن بندہ یہ سمجھتا ہے کہ ہر ری کوشش یہ ہونی چاہیے کہ حتیٰ الامکان ان خامیوں اور غلطیوں کی اصلاح کی بھرپور کوشش کی جائے نہ یہ کہ ان خامیوں کی وجہ سے غیر سودی بینکاری کے اس سارے کام کو بیک جنبش قدم لایا جائے اور ناچا قرار دے کر ان سے بالکل قطع تعلق کر لیا جائے۔ اس سے بظاہر یہ دارے ختم تو نہیں ہوں گے لیکن اول تو ان کی خامیوں میں اور اضافہ ہوگا اور دوسرے مسلمانوں کے درمیان خفت و بڑھوسے گا اور اس کے نتیجے میں دراصل سودی نظام و ران راہ دینی حلقوں کے ہاتھ مضبوط ہوں گے جو ان کوششوں کی دشمن ہیں اور جن کا عین مفاد یہ ہے کہ غیر سودی بینک ناکام ہوں اور ان کے اس پروپیگنڈے کو تقویت حاصل ہو کہ سود کے بغیر تہجرت و معیشت چل نہیں سکتی۔ یہ چند غالب علما نہ گزارشات تھیں جو بندہ آنجناب کی خدمت میں پیش کرنا چاہتا تھا۔ اُمید ہے کہ آنجناب ان پر ہمدردانہ غور فرمائیں گے۔

والسلام

بندہ محمد تقی عثمانی عفا اللہ تعالیٰ عنہ

اسلامی بینکوں کی نگرانی کا نظام اور اس کے مختلف مراحل:

خط سنانے کے بعد:

ایک بات یہاں پر یہ بھی عرض کر دوں کہ یہ بھی بسا اوقات کہا جاتا ہے کہ بھئی! آپ

نے نظام تو دے دیا لیکن اتنے بڑے اور میں ان کے چیکنگ کا انتظام کہ واقعتاً وہ ان قواعد کے مطابق چل رہے ہیں یا نہیں؟ یہ آپ نے نہیں کیا۔ تو تھوڑا سا میں آپ کو اس کے متعلق بتا دوں۔ چیکنگ کا یہ نظام ہے کہ ہر معاملہ جو بھی ہوگا، مثلاً مرابحہ ہی فرض کیجیے۔ اس کے اندر جو شرائط ہیں، ان کی تکمیل کے لیے کس طرح اس کی چیکنگ ہوگی؟ تین چار مرحلوں میں اس کی چیکنگ کا نظام ہے۔ سب سے پہلے مرابحہ اسی جگہ ہو سکتا ہے جہاں واقعتاً خریداری ہو رہی ہو۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ حید ہے۔ حیلہ اسے کہتے ہیں جہاں پر مقصود تو کچھ اور ہے اور اس کی جگہ آپ نے عقد کوئی اور بنالیا ہے۔ یہ حید ہے۔ جبکہ یہاں مرابحہ ہوتا ہی اس چیز پر ہے جو آدمی خریدتا ہے۔ میں نے مثال دی تھی روٹی کی۔ یہاں کہ بینک کے پاس آنے والا شخص خریدنا نہیں چاہتا اور ہم نے خواہ مخواہ ایک خریداری گھڑ لی ہے۔ وہ واقعی چاہتا ہے خریداری۔ اس خریداری کے لیے مرابحہ کا طریقہ اختیار کیا جاتا ہے لیکن اس میں جو شرائط شرط ہیں اور اس کے نظام میں جو قواعد ہیں، وہ آیا پورے ہو رہے ہیں یا نہیں؟ اس کا پورا نظام ہے۔ اس کے لیے پور ”معیار“ ہے۔ اندرونی بیرونی کئی شاخوں میں اس کا ہم جائزہ دیتے ہیں۔ سب سے پہلے آیا جو شخص مرابحہ کے لیے رقم مانگ رہا ہے، واقعی یہ خریداری کرے گا یا نہیں؟ یہ یہ خریداری ایسی چیز کی ہے جو بینک کے ضمان میں آ سکتی ہے۔ اس کے ضمان کو بینک قبول بھی کرتا ہے یا نہیں؟ اگر فرض کرو جیسے پہلے یہ ہوتا تھا کہ ”دگ“ تے تھے کہ مزدوروں کی تنخواہ دینے کے لیے پیسے نہیں ہیں، اس کے لیے قرض چاہیے۔ سودی بینک تو اس مقصد کے لیے سود پر قرض دے دیتے ہیں۔ جبکہ یہاں (اسلامی بینکوں میں) اس کا کوئی راستہ نہیں ہے۔ یا بجلی کا بل آیا ہوا ہے۔ فلاں بل آیا ہے۔ اس کے لیے پیسے مانگتے ہیں۔ اس کا کوئی راستہ یہاں نہیں ہے۔ یہاں کی چیز کا معاملہ ہوگا جہاں گاہک واقعتاً خریداری کرنا چاہتا ہے۔ سب سے پہلے اس کی چیکنگ ہوتی ہے۔

پھر خریداری وان چیز یا اس قابل ہے کہ س پر قبضہ کیا جاسکے؟ ایسا قبضہ جس کے نتیجے میں س کا ضمان بینک پر عہد ہو سکے۔ کتنی مدت تک بجلی اور گیس کے لیے رقم لینے کے لیے لوگ اسلامی بینکوں میں آتے رہے۔ یعنی بہت سارے لوگ ایسے ہیں جو گیس کا کارڈ ہار کرتے ہیں۔ مثلاً فریڈائزر یعنی کھاد کے کارخانے والے، ان کو گیس کی خریداری کی ضرورت ہوتی ہے۔ گیس کے لیے ان کو پیسے چاہئیں۔ اب کتنے دنوں تک اس پر تحقیق ہوتی رہی کہ کیا گیس پر قبضہ کا تصور ممکن ہے؟ کیونکہ قبضے کے لیے یہ ضروری ہے کہ پہلے بینک کے ضمان میں آئے تب گے س کو فروخت کر سکے گا۔ گیس ضمان میں کیسے آئے؟ وہ تو گیس کی پائپ لائن سے ہو کے جا رہی ہے اور مسلسل جا رہی ہے۔ اس کے اندر کوئی مرحلہ ایسا مقرر کرنا کہ پہلے وہ بینک کے ضمان میں آئے، نہیں ہو سکتا۔ ہند س کو رو کر دیا کہ نہیں ہم یہ معاملہ نہیں کر سکتے۔ سی طریقے سے بجلی کے اندر ہوا۔ یہ چیکنگ ہوتی ہے۔ پھر بعد میں یہ وقت پر جو مختلف مراحل ہیں، ان میں قواعد پر عمل ہو رہا ہے یا نہیں؟ اس کا پورا ”میںوں“ ہے جس کے اندر اس کا جائزہ لیا جاتا ہے اور جس کے ذریعے مکمل چیکنگ ہوتی ہے۔

اب اسٹیٹ بینک کی جو بات کی جاتی ہے۔ اسٹیٹ بینک کے لیے دو جہدیں ہیں جو اسی شعبے سے متعلق ہیں۔ یعنی اسٹیٹ بینک کی طرف سے س بات کے آڈٹ کا انتظام کہ یہ جو اسلامی بینک ہیں یہ واقعی اس طریقہ کار کی پیروی کر رہے ہیں یا نہیں جو ہم نے ”معاہدہ“ کے ذریعے مقرر کیے ہیں؟ اس کے لیے پوری یہ دو جہدیں ہیں۔ یہ اسٹیٹ بینک کی ویب سائٹ پر بھی موجود ہے۔ اس نظام کے تحت اسٹیٹ بینک جو نگرانی کرتا ہے یعنی ہمارے شریعہ نظام سے الگ وہ جو نگرانی کرتا ہے، وہ اس کے عہد میں بھی شامل کی گئی ہے۔ یہ کام ایسا نہیں ہے کہ سارا کا سارا ایک دن ایک رات میں مکمل ہو گیا۔ س کے لیے محنتیں ہوتی ہیں۔ اس کے لیے کام ہوئے ہیں۔ ہاں! البتہ خامیاں پھر بھی ہو سکتی ہیں۔ ان خامیوں کو روتہ

رفتہ دور کیا جاسکتا ہے۔ جو فقہی مسائل ہیں ان پر گفتگو کا دروازہ بھی کھلا ہوا ہے۔
یہ چند مزید سوالات ہیں۔ اگر اجازت ہو تو ان کا جواب دوں۔

تکفل کا شرعی طریقہ کار

سوال: تکفل کے بارے میں مختصراً کچھ ارشاد فرمائیں۔

جواب: تکفل کے بارے میں سب سے پہلے اجتماع و راجعہ میں بتایا گیا تھا۔ اس میں اس کے شرعی متبادل پر بحث ہوئی تھی اور پھر اس کے بعد اس میں جو طریقہ کار طے ہوا تھا اس کے مطابق تکفل کا نظام قائم کیا گیا ہے جو وقف کی بنیاد پر ہے۔ باقی اس بارے میں فتویٰ مفصل کتابی شکل میں چھپ کر آیا ہے۔ اس کے اندر اس کی تفصیل موجود ہے۔

اسلامی بینکوں کی شرکت و مضاربہ کی بنیاد پر ریٹنگ:

سوال: کیا اسلامی بینکوں کی عالمی سطح پر ایسی نگران کمیٹی نہیں ہو سکتی جو انہیں اس بات پر مجبور کرے کہ آپ نے اس سال مثلاً 15 فیصد کاروبار شرکت و مضاربہ کی بنیاد پر کرنا ہے؟ جو بینک ایسا نہ کرے اس کی ریٹنگ کم کر دی جائے اور اس ریٹنگ کو شائع بھی کریں؟

جواب: بڑا اچھا سوال کیا ہے۔ بڑی اچھی بات کہی ہے۔ یہ ریٹنگ ایجنسی جو قائم ہوئی ہے جس کا میں نے ذکر کیا ہے۔ اس کے مقصد میں یہ بھی داخل ہے۔ دیکھیے! ابھی تک ایسا تو ہے نہیں کہ کوئی ”ہیئت حاکمہ“ ہو ان سب کے اوپر جس کا حکم ان سب پر واجب التسلیم ہو، لیکن یہ ضرور ہے کہ ان ذرائع کے ذریعے ان پر زور ڈالا جاسکتا ہے، اور اس ریٹنگ ایجنسی کے جو ریٹنگ کے اصول ہیں اس میں اس بات کو مد نظر رکھا گیا ہے۔ میں آپ کو یہ بھی بتا دوں کہ مشارکہ، مضاربہ کے زیادہ استعمال و مراحمہ کے کم استعمال پر اب کچھ عرصے سے عالمی سطح پر سوازیں اٹھ رہی ہیں اور ادارے بھی قائم ہو رہے ہیں۔ یعنی سنجیدگی

کے ساتھ اس پر غور و فکر شروع ہو گیا ہے۔ اور کچھ عرصے سے میں چونکہ اس سلسلے سے ہٹنا چاہتا تھا۔ میں چاہتا ہوں کہ آخری عمر کچھ اللہ اللہ کرنے میں کچھ تصنیف کے کام میں گزاروں تو یہاں سے نکلوں، لیکن یہ ذہن میں ہے کہ یہ کام جس رخ پڑا ہے اس کو کہیں پہنچ کر نکلوں۔ اس کے لیے الحمد للہ کام ہو رہا ہے اور اس سوچ میں اضافہ ہو رہا ہے الحمد للہ۔ دُعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ اس کو تکمیل تک پہنچادے۔

اسلامی بینکوں میں شرکت و مضاربہت کے حوالے سے درپیش مشکلات:

سوال پاکستان میں اسلامی بینکاری کو کم از کم 25 سال ہو چکے ہیں، لیکن اب تک شرکت و مضاربہت کی بنیاد پر ان کو چلایا نہیں جاسکا۔ کیا مستقبل میں اس کی کوئی اُمید ہے؟

جواب دیکھیے! جب ہم کوئی بات کریں تو اس کے سرے عملی پہلوؤں کو سامنے رکھ کر کرنی چاہیے۔ جیسا کہ میں بیان میں عرض کر رہا تھا کہ جب ہم کسی مسئلے پر کسی کو رائے دیں کہ اس پر عمل کرو تو پوچھیں اپنے آپ کو اس کی جگہ کھڑا کر کے دیکھ لیں کہ اگر ہم اس کی جگہ ہوتے تو ہم کیا کرتے؟ آج صورتِ حال یہ ہے کہ ہر شخص اپنے گریبان میں جھانک کر دیکھ لے کہ اگر کسی کے پاس 10 کروڑ روپے ہو اور وہ چاہتا ہے کہ اسے میں کسی نفع بخش کاروبار میں لگاؤں تو کسی کے ساتھ شرکت و مضاربہت کا عقد کرنے میں اس کو کیا کیا دشواریاں پیش آئیں گی؟ اس کو سوچ لینا چاہیے۔ بددیانتی کا چھن عام ہے۔ کیا ہو رہا ہے دنیا میں؟ ایسا ہوا ہے کہ مشرکہ کے نام پر لوگ گئے اور آگئے کہ جی! ہمیں تو نقصان ہو گیا۔ پھر صورتِ حال یہ ہے کہ کوئی بھی تاجر اپنا حقیقی نفع انکم ٹیکس کی وجہ سے ظاہر کرنے پر تیار نہیں ہو سکتا۔ ڈبل کاؤنٹنگ کا سسٹم قائم ہے تو اس کے لیے بہت سی مشکلات ہیں۔

شرکت و مضاربہت کے ایک شائق کا سچا واقعہ:

تیسرا یہ کہ تاجروں کی یک ذہنیت ہے۔ یہ بھی اس میں بڑی رکاوٹ ہے۔ میں ایک

سچا واقعہ بتا دیتا ہوں۔ چونکہ میں کہتا رہتا ہوں بینکاروں کو کہ شرکت کرو، شرکت کرو۔ تو ایک پارٹی میرے پاس آئی۔ بہت دین دار آدمی تھے۔ اللہ تعالیٰ مغفرت کریں۔ انتقال کر گئے۔ آئے اور کہنے لگے: ہمیں شرکت پر کاروبار کرا دیں۔ میں نے کہا بڑی اچھی بات ہے۔ بڑے با اعتماد آدمی تھے۔ ن پر شبہ بھی نہیں تھا کہ بددیانتی کریں گے۔ میں نے اس وقت جس بینک کے ساتھ میرا تعلق تھا اس کے ذمہ دار کو فون کیا۔ میں نے انہیں کہا کہ میں پوری گواہی دینے کو تیار ہوں کہ بہت قابل اعتماد آدمی ہیں۔ آپ ان سے مضاربہ کا معاملہ کر لیں۔ خیر! وہ گئے۔ دو دن بعد بینک کے ذمہ دار سے میری ملاقات ہوئی۔ میں نے اس سے پوچھا کیا ہوا ان کا؟ کہنے لگے وہ تو کہہ رہے تھے کہ سودی بینک تو 12 فیصد منفعہ دیتے ہیں اور آپ کو میں شرکت میں اگر منافع دوں گا تو مجھے 25 فیصد دینے پڑیں گے۔ کوئی ایسا طریقہ اختیار کرو کہ ہو تو وہ شرکت، لیکن مجھے 12 فیصد سے زیادہ نہ دینا پڑے۔ تو یہ تاجروں کی ذہنیت ہے۔ تاجر کہتے ہیں کہ جب 12 فیصد پر ہمیں پیسہ مل رہا ہے سود پر، تو شرکت کے ذریعے ہم پچیس فیصد کیوں دیں؟ تو یہ ایک ذہنیت ہے اور یہ ذہنیت محض سود خوروں کی نہیں بلکہ دین داروں کی بھی ہے۔ اس ذہنیت کو بدلنے کی ضرورت ہے۔ یہ سارے مسائل ہیں لیکن ان مسائل کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ ہم بس مایوس ہو کر بیٹھ جائیں اور اس پر کام نہ کریں۔

اس موقع پر صدر دارالعلوم کراچی مفتی رفیع عثمانی صاحب مدظلہ نے کہا کہ وہ دین دار بزرگ جو ہیں، میں ان کو جانتا ہوں۔ انتقال ہو گیا۔ تہجد گزرتھے۔ نماز باجماعت تکبیر اولیٰ کے پابند تھے اور بزرگوں سے والہانہ عقیدت رکھنے والی شخصیت تھی۔ تو یہ ہے صورت حال۔ یہ تازہ تازہ مشاں موجود ہے زندگی میں کہ تاجر و گ شرکت پر تیار نہیں ہوتے۔ ہوتا کیا ہے شرکت میں جس کی وجہ سے ہم اس پر زور دیتے ہیں؟ ہوتا یہ ہے کہ سرمایہ کار خد پر جانے کی بجائے نیچے کی طرف جائے گا۔ اس سے غریبوں کو بھی کچھ ملے گا۔ اس پر سرمایہ

دار لوگ تیار نہیں۔

یہ صورت حال ہے۔ اس کی وجہ سے دشواریاں ہیں لیکن ان دشواریوں کے باوجود اب الحمد للہ اس طرف رجحان پیدا ہو رہا ہے۔ خدا کرے اس میں اللہ تعالیٰ کامیابی عطا فرمائے۔ یہ بھی ہو رہا ہے کہ جیسے آپ نے تجویز دی ہے کہ اب شریعہ بورڈز یہ بھی کر رہے ہیں کہ آپ اس سے زیادہ مرجمعہ نہیں کر سکتے۔ آپ شرکت و مضاربہ کی طرف بڑھیں۔ تو اس میں کچھ راستے بھی نکل رہے ہیں تھوڑے تھوڑے۔ لہذا کرے اس میں کامیابی ہو۔

اسلامی بینک اور مائیکروفنانسنگ:

سوال اسلامی بینکاری مقاصد شرعیہ کو کس حد تک پورا کر رہی ہے؟ مثلاً غریب آدمی کی فلاح و بہبود اس صورت میں کہ اسے چھوٹی اشیاء من سب منافع پر دی جائیں جیسا کہ محمد یونس کے بینک نے کیا ہے، اگرچہ وہ ایک سودی بینک ہے۔

جواب بات یہ ہے کہ اس پر بھی بعض بینکوں نے کام شروع کیا ہے کہ غریب علاقوں میں مختلف لوگوں کی بہتری کے لیے ایسا طریقہ جس کو ”کنز یومرفنانسنگ“ کہتے ہیں یا ”مائیکروفنانسنگ“ کہتے ہیں۔ چھوٹی چیزوں کے طور پر کام کرنا شروع کیا جائے۔ لیکن عام طور پر یہ ہوتا ہے کہ جہاں یہ مائیکروفنانسنگ ہوئی وہاں پر شرح منافع بہت زیادہ ہوتی ہے، کیونکہ انہیں پیسوں کے ڈوب جانے کا خطرہ ہوتا ہے۔ ہندو کہتے ہیں منافع زیادہ رکھیں۔ تو ہم یعنی بعض غیر سودی بینکوں نے کسی حد تک یہ سلسلہ جاری کیا ہے اور اس کے لیے کچھ من سب، قدمات بھی کیے جا رہے ہیں اور بعض جگہ اس کے بڑے اچھے نتائج بھی آئے ہیں۔

سوال محمد یونس کے بارے میں کچھ معصومات، یہ کیسا کام کر رہے ہیں؟

جواب یہ سودی بینک ہے۔

سوال: سنہ پاکستان میں غریب مائیکروفنانسنگ شروع کرنے کے امکانات

ہیں۔

جواب: اس پر کافی کام ہو رہا ہے۔ اس کا جو طریقہ کار ہے یعنی سود کو نکال کر باقی جو چیزیں ہیں ان کا جائزہ لے کر اب ان شاء اللہ عنقریب یہ کام شروع ہوا چاہتا ہے۔ ویسے میں ایک بات آپ کے سامنے عرض کر دوں جو میں شروع سے آپ سے کہتا چلا آرہا ہوں۔ موجودہ جو طریقے رائج ہیں، مراحمہ یا جہارہ، من کا بہت بڑے پیمانے پر شرعی معاشی مقاصد کو پورا کرنے میں بہت کم حصہ ہوگا جب تک کہ بینکنگ کا پورا نظام شرکت و مضرت پر نہ آئے۔

حالیہ عالمی بحران میں اسلامی بینک کیوں سب سے کم متاثر ہوئے؟

اس کے باوجود آج اس طریقہ ہائے کار کی وجہ سے اس وقت صورت حال یہ ہے کہ آپ کے علم میں یہ بات ہوگی کہ ساری دنیا اس وقت مالی بحران میں مبتلا ہے۔ اس میں سب سے کم متاثر غیر سودی بینک ہوئے ہیں۔ ”ڈائنٹن پوسٹ“ میں تین دن پہلے ایک مضمون آیا۔ اس میں انہوں نے لکھا کہ حالیہ بحران سے سب سے کم متاثر ہونے والے طبقہ اسلامی بینکنگ ہے۔ لوگوں کو چاہیے کہ اس پر غور کریں کہ یہ کیا بات ہے؟ یعنی انہوں نے اس کا اعتراف کیا۔ پھر اس کے اوپر دوسرا مضمون بھی شائع ہوا جو میں نے بتایا کہ میرے بارے میں یہودیوں کے مضمونوں کی بہت بہتات ہو رہی ہے۔ دوسرے مضمون میں اس نے پھر وہی گالیاں مجھے دینا شروع کی کہ ان کی وجہ سے یہ ہوا۔

یہاں صدر رد العلوم کرچی مورانا مفتی رفیع عثمانی صاحب نے فرمایا:

دینی کے حالیہ مالیاتی بحران کی وجہ:

”بھی بچھلے ہفتے میں تین دن کے لیے دی گئی۔ ایک بہت بڑی کاروباری شخصیت میرے میزبانوں میں تھی۔ ان کے بیٹے اور ان کے ایک دوست جو کراچی سے پانچ سال پہلے وہاں چلے گئے تھے اور جو لوگ چودہ پندرہ سال سے وہاں ہیں وہ بتا رہے تھے ہمیں تو لگتا

نے اس غیر سودی بینکاری کے نتیجے میں بڑی مصیبت سے بچالیا اور مولانا مفتی محمد تقی عثمانی کے حوالے سے کہنے لگے ہمارے ہاں ایک ایسوی ایشن ہے ”پاکستان ایسوی ایشن“ کے نام سے۔ میں انہی کی دعوت پر گیا تھا۔ وہاں بیان تھا۔ کہنے لگے کہ جس طریقے کا اجتماع ہم نے آپ کے ساتھ کیا ہے اسی طرح کا ہم نے مولانا مفتی عثمانی صاحب کے ساتھ کیا تھا۔ اس میں ہم نے تاجروں، ور صنعت کاروں کو جمع کیا تو مولانا محمد تقی عثمانی صاحب نے اس وقت جو باتیں بیان کی وہ سب تاجروں اور صنعت کاروں کے لیے بڑی ناگوار تھیں۔ ناگوار اس اعتبار سے کہ قبلی طور پر، نظریاتی طور پر دین و دین کی بات تو سمجھتے ہیں لیکن اپنے لیے ناقابل عمل سمجھتے ہیں یا کم از کم بہت مشکل سمجھتے ہیں۔ چنانچہ کہنے لگے ہمیں بھی یہ بڑی مشکل باتیں معلوم ہو رہی تھیں۔ اللہ نے ہمیں توفیق دی۔ ہم نے سودی کاروبار سے توبہ کر لی اور سے تقریباً ختم کر دیا۔ آج دینی میں زبردست بحران ہے۔ ہم اللہ کا شکر ادا کر رہے ہیں کہ آج ہم سب بچے ہوئے ہیں۔ ہمارے ساتھ جن جن لوگوں نے سودی کاروبار چھوڑا تھا وہ سب بھی بچے ہوئے ہیں۔“

حضرت شیخ الاسلام مولانا مفتی عثمانی صاحب نے یہ سن کر فرمایا:

”یہ جو واقعہ ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ دینی میں ایک کاروبار چل رہا تھا۔ یہاں بھی ہے کہ فلیٹوں کی خرید و فروخت بغیر قبضے کے، بغیر شرعی شرائط کے ہو جاتی ہے۔ یعنی ابھی فیٹ بن رہا ہے۔ ایک آدمی نے بنگلہ کرائی۔ اس نے دوسرے کو بیچ دیا۔ دوسرے نے تیسرے کو بیچ دیا۔ تیسرے نے چوتھے کو بیچ دیا۔ بھی عمارت وجود میں ہی نہیں آئی اور اس کی خرید و فروخت ہوتی رہتی ہے۔ یہ سب لوگ جمع ہو کر کہہ رہے تھے ہمارا کاروبار ہی یہی ہے۔ ہم کیا کریں؟ میں نے کہا: ”بھائی! حرام ہے۔ میں کیا کروں؟ شریعت میں جائز نہیں۔“ میں نے اس وقت یہ بات کہی تھی کہ یہ سڈ ہے۔ اس کی ساری بنیاد سٹے پر ہے۔

آپ دیکھیے گا کسی وقت آپ کو یہ ہلاکت میں ڈلے گا۔ پھر وہاں سے پورا وفد آیا کہ ہمارے ایگریمنٹ دیکھ لیجیے۔ میں نے دیکھ کر کہا: ”س میں تو مجھے کوئی جو ز کی صورت نظر نہیں آتی۔ یہ ناجائز ہے۔ سمجھ لو کہ سب سٹہ ہو رہا ہے۔“ سخرکار یہ ہوا کہ جتنے سٹے کے کاروبار تھے وہ سب ٹھپ ہو گئے۔

ٹریینیڈاڈ کے صدر سے ملاقات:

میں ابھی ”ٹریینیڈاڈ“ گیا تھا۔ وہاں میرے جو میزبان تھے، انہوں نے مجھے وی آئی پی ٹریینٹ دینے کے لیے میرا تعارف نامہ وزارتِ داخلہ میں بھیج دیا۔ ایروپورٹ پر استقبال کے لیے کوئی کارروائی کرنا پڑتی ہوگی وزارتِ داخلہ وغیرہ میں۔ پتا نہیں وہ کیسے وہاں کے صدر کے پاس پہنچ گیا۔ صدر نے ان کو فون کیا کہ جب یہ آئیں تو میں ان سے مناچتا ہوں۔ خیر! میں نے کہا اچھا بھائی! میرے پردگرم میں شامل نہیں تھا۔ انہوں نے شامل کر دیا۔ خیر میں چلا گیا۔ صدر صاحب کہنے لگے میں نے آپ کا تعارف نامہ دیکھا تو اس میں لکھا تھا کہ اسلامک فنانس سے آپ کا تعلق رہا ہے۔ میں سمجھنا چاہتا ہوں کہ میں دیکھ رہا ہوں اور لوگوں نے بھی مجھے بتایا ہے کہ عالمی بحران سے اسلامک فنانس کے دارے نسبتاً کم متاثر ہوئے ہیں، اس کی وجہ کیا ہے؟ اس کی تفصیلات کیا ہیں؟ میں نے مختصراً بتایا۔ وہ بڑی دلچسپی سے ایک ڈیڑھ گھنٹہ سنتا رہا۔ مطلب یہ کہ دنیا کو یہ احساس اب تھوڑا تھوڑا ہونا شروع ہو رہا ہے اور یہ جو مضامین آ رہے ہیں، یہ اس بات کی عداوت ہیں کہ اسلامی ورسودی بینکاری کے فرق کو دنیا سمجھ رہی ہے۔

سودی معیشت ”بیل اکانومی“ ہے:

بظاہر ایسا لگتا ہے کہ اسلامی بینکاری میں بھی وہی شرح منافع ہے۔ اس میں بھی وہی سب کچھ ہے۔ حالانکہ اس میں سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اس میں جو معاملہ بھی ہے وہ

کسی اثاثے سے وابستہ ہے۔ یعنی بیع ہے کسی چیز کی۔ اجارہ ہے کسی چیز کا۔ جو کچھ بھی ہے وہ کسی اثاثے سے وابستہ ہے۔ یہ جو موجودہ سودی بینکنگ سسٹم ہے اس میں کوئی تعلق کسی اثاثے سے نہیں ہوتا۔ وہ ہوائی چیزیں ہیں۔ اس کے نیچے میں جیسے میں نے تقریر بھی کی تھی کہ اس وقت جو دنیا میں روپے کا پھیل وُ ہے وہ بالکل جھوٹا ہے۔ یعنی اس کے پیچھے حقیقت ہے ہی نہیں۔ اس کے پیچھے سرے سے کوئی اثاثہ ہی نہیں۔ جتنی نوٹ بھی نہیں ہیں۔ جیسا ہوتا ہے کہ نوٹ کے پیچھے سونا ہوتا تھا۔ سونا بھی ختم ہو گیا، بنوٹ بھی نہیں ہیں۔ یعنی صرف نمبر ہے اور وہ پیسہ شمار ہو رہا ہے۔ پھر بیع قبل القبض، شارٹ سیلز، بلیک سیلز، قرض کی بیع طرح طرح کی فساد بیوع ہو رہی ہیں۔ موجودہ سارے بحران ”بیع الدین“ سے چلا ہے۔ میں نے فیصد میں لکھا تھا کہ آج کل کی اصطلاح میں اسے کہتے ہیں ”بیل اکانومی“ یعنی بے بد۔ میں نے کہا یہ بے بد نہیں غبارہ ہے جو کسی وقت بھی پھٹ جائے گا اور واقعی وہ پھٹ گیا۔

اسلامی بینکاری پر مفتیانِ کرام کیا فتویٰ دیں؟

سوال: آنجناب کے بیان سے واضح ہوا ہے کہ بینکاری کے مروجہ اسلامی نظام پر بعض حضرات نے جو اشکالات کیے ہیں ان میں سے بعض اعتراضات قابل غور ہیں۔ ان میں از باب فتویٰ کو کیا فتویٰ جاری کرنا چاہیے؟

جواب: جو قابل نظر مسائل تھے وہ میں نے آپ کے سامنے پیش کر دیے اور جو کچھ ہماری رائے تھی وہ بھی آپ کے سامنے پیش کر دی ہے لیکن بہرحال آپ سب حضرات صاحب فتویٰ ہیں تو ان پر غور فرمائیں۔ جو رائے قائم ہو لیکن تمام متعلقہ مود کو سامنے رکھ کر غور و فکر ہو۔ جو کچھ لکھا گیا ہے اس کو مد نظر رکھیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں جو اللہ تعالیٰ دل میں ڈال دیں، اسی کے مطابق عمل کریں۔

اسلامی بینکاری کا مسئلہ اُصولِ فتویٰ کی روشنی میں

www.deeneislam.com



خطاب

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ

مفتی اعظم پاکستان

اسلامی بینکاری کا مسئلہ

اُصولِ فتویٰ کی روشنی میں

خطاب

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بحمدہ ومصلی علی رسولہ الکریم، أما بعد

اللہ رب العالمین کے فضل و کرم سے حضراتِ علمائے کرام اور مفتیان کرام کا اجتماع حضرت مولانا مشرف علی تھانوی دامت برکاتہم نے منعقد کر کے ہم سب کے یہاں بیٹھنے کی صورت فراہم کی ہے۔ لہذا تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کے رفقاء کے کار اور برادر کو ان معاملات میں ورز یادہ معاون بننے کی توفیق عطا فرمائے اور آئندہ بھی اس قسم کے اجتماعات ہوتے رہیں۔ الحمد للہ! موضوع سے متعلق تمام باتیں تفصیل سے بڑی حد تک چکی ہیں جن پر مزید اضافے کی ضرورت نہیں۔ اب تہ دو تین باتیں اس صورت حال سے متعلق میں عرض کرتا ہوں جو پیش آئیں۔

غیر منصوص مسائل کی تخریج کا اصول:

پہلی بات تو یہ ہے کہ اس قسم کے فقہی مسائل جن میں کوئی ”نص صریح“ موجود نہ ہو، پیش آجائیں جن کو اصول فقہ کی اصطلاح میں ”نواوز“ بھی کہتے ہیں، ”واقعات“ بھی کہتے ہیں، ان میں جب ”نص صریح“ موجود نہ ہو تو ہمارا کام یہ ہے کہ اگر ہم مقلد ہیں تو اپنے امام کا قول دیکھیں گے۔ وہ بھی صریح نہ ملے تو بعد کے مجتہدین فی فقہ، مجتہدین فی المذہب یا اصحاب التخریج یا صحاب الترجیح کے اقوال کو یہ مجتہدین فی المسائل کو ہم دیکھیں گے۔ در مجتہدین فی المسائل کا سلسلہ الحمد للہ ابھی بند نہیں ہوا۔ حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کا مداد افتاد ہی اس پر شد بد عدل ہے اور ہمارے دوسرے بزرگوں کے فتویٰ حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب کے فتویٰ، ہمارے والد صاحب کے فتاویٰ وغیرہ اس کے گواہ ہیں کہ مجتہدین فی المسائل کا سلسلہ چل رہا ہے، لیکن ہمارے ان بزرگوں نے

اس بات کا اہتمام کیا ہے کہ جو بھی یہ مسئلہ ہو جس میں ”عموم بلوی“ ہو، وہ پورے عام اسلام یا پورے ملک سے متعلق ہو، تو تنہا انفرادی رائے سے کوئی فتویٰ جاری نہیں کرتے تھے بلکہ مشورہ کرتے تھے۔ اگر مجلس منعقد نہیں ہو سکی تو فتویٰ کی تحریر تجویز کے طور پر لکھ کر دوسرے درامائے میں بھیج دی اور سب کی رائے معلوم ہو گئی تو پھر اس فتویٰ کو شائع کیا گیا۔ حضرت تھانوی رحمہ اللہ کی سرپرستی میں ہمارے والد صاحب اور حضرت مولانا عبدالمکریم رحمہ اللہ نے مل کر یہ کام کیا۔ تمام علماء سے رجوع کیا اور علمائے مالکیہ سے خط و کتابت ہوتی رہی۔ دارالعلوم کراچی میں ”مجلس تحقیق مسائل ضررہ“ کا حال آپ جانتے ہیں۔ یہی کوشش ہوتی رہی ہے کہ اجتماعی غور و فکر کے بعد فتویٰ جاری ہو لیکن یہ ضروری نہیں کہ اجتماعی غور و فکر کے بعد سب کا اتفاق رائے ہو جائے۔ مجتہد فیہ مسائل میں اختلاف ہوا کرتا ہے۔

میرے والد صاحب کا ایک واقعہ:

والد صاحب رحمہ اللہ اپنا واقعہ سنایا کرتے تھے جب میں دارالعلوم میں صدر مفتی تھا ایک مستفتی نے میرے پاس ایک سوں بھیجا اور اس نے غضب یہ کیا کہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ کے پاس بھی وہی سوال بھیج دیا۔ جب دونوں جواب اس کے پاس پہنچے تو دونوں مختلف تھے۔ میرا جواب کچھ اور تھا اور میرے شیخ کا جواب کچھ اور تھا۔ میں حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضرت نے فرمایا ٹھیک ہے۔ اس پر غور کرنا چاہیے۔ غور و فکر ہوا تو میں حضرت کی رائے سے مطمئن نہ ہو سکا اور نہ حضرت کو میں مطمئن کر سکا۔ حضرت نے فرمایا: میں غور کرتا ہوں اور تم بھی غور کرو پھر بیٹھتے ہیں۔ پھر دوسری مجلس طے ہوئی۔ میں تیار کر کے گیا۔ حضرت نے بھی غور فرمایا ہوگا۔ دونوں حضرت پھر بیٹھے لیکن مسئلہ میں اتفاق رائے نہ ہو سکا۔ پھر رباعی تیسری مجلس اور ہوئی ہے۔ اس میں بھی یہی ہوا کہ حضرت اپنی رائے پر قائم رہے اور میں اپنی رائے سے نہ ہٹ سکا۔ حضرت نے فرمایا کہ بھئی! دیکھو اس مسئلہ میں ہمارا اور آپ کا اختلاف ہے تو اب اس اختلاف کا اظہار کر دینا چاہیے۔ مستفتی کو بتادیں کہ ہمارا

اختلاف ہے تو ایسی حالت میں اصول فتویٰ کا قاعدہ یہ ہے کہ مستفتی کو اختیار ہوتا ہے کہ جس مفتی پر اطمینان ہے، جس کے علم و تقویٰ پر زیادہ اعتماد و عقیدت ہے، اس کے فتویٰ پر عمل کر لیں۔ اس کے لیے حلال ہے۔ نہ اس پر تنقید و تنقیص کی ضرورت ہے نہ اُس پر بدگمانی کی ضرورت ہے اور نہ اس کا جواز ہے۔ چنانچہ حضرت والد صاحب فرماتے تھے ہم نے اسے اطلاع کر دی۔ اس نے مزید غضب یہ کیا کہ عمل میرے فتویٰ پر کر دیا۔۔۔۔۔ مگر شیخ رہا اور مرید مرید رہا۔ اور مستفتی کے دل میں بھی ادنیٰ بدگمانی، بدزبانی کا شائبہ اپنے بزرگوں کے بارے میں نہیں آیا۔

ہمارے زمانے کا ایک المیہ:

الغرض تمام ائمہ مجتہدین کے درمیان اختلاف ہوتا رہا ہے اور یہ حضرات اپنے قول سے رجوع بھی کرتے رہے ہیں۔ امام شافعی کے قول قدیم اور قول جدید کیا ہیں؟ رجوع یہی تو ہے۔ امام محمد صاحب نے کتنے مسائل میں رجوع کیا؟ حکیم الامت رحمہ اللہ کی ”ترجیح الرائج“ امداد الفتاویٰ میں لگی ہوئی ہے۔ والد صاحب کے امداد المفتین کے اندر ”اختیار الصواب فی مختلف الأبواب“ پورا ایک باب اسی کام کے لیے ہے۔ امداد المفتین کا جو سب سے آخری نسخہ چھپا ہے اس کے اندر سب سے آخری فتوے میں والد صاحب نے رجوع کیا ہے۔ حیلہ زکوٰۃ سے متعلق جو فتویٰ تھا، اس سے رجوع شائع کیا اور فرمایا کرتے تھے: اس طرح رجوع کرنا ٹھیک نہیں کہ اعلان تو کیا عام مجمع میں اور رجوع کر لیا چھوٹی مجلس میں۔ نہیں! رجوع بھی اسی طریقے کے ساتھ اعلان کے ساتھ ہونا چاہیے۔ ہمارے بزرگوں کا یہ طریقہ رہا ہے کہ کبھی رجوع کرنے میں شرماتے نہیں تھے لیکن اب ہمارے زمانے میں یہ ایک نیا حادثہ پیش آیا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ پہلے یہ نہیں تھا۔ آٹھ دس سال پہلے تک نہیں تھا، بلکہ میں کہتا ہوں کہ اس واقعہ سے پہلے نہیں تھا۔ پاکستان و ہندوستان میں بھی یہ نہیں تھا۔ اختلاف رائے ہوا کرتا تھا تو اختلاف

رائے کرنے والوں کو ثواب ملتا تھا۔ کسی کا قول صحیح اور کسی کا غلط ہو سکتا ہے لیکن ثواب سب کماتے تھے۔ ان کے اخلاص و تقویٰ کی وجہ سے سب کی عزت عوام کے دلوں میں بڑھتی تھی اور اگر کسی کو اپنی غلطی معلوم ہو جاتی تھی تو وہ رجوع کر لیتا تھا۔ شرماتا نہیں تھا۔ اس رجوع کی وجہ سے اس کی عزت میں ذرا بھی کمی نہیں آتی تھی۔ ”من تواضع اللہ دفعہ اللہ“ کا وعدہ پورا ہوتا تھا۔ لیکن یہ حالیہ واقعہ جو پیش آیا ہے ایک سال کے اندر اندر یہ تو ہمارے طبقہ، ہمارے علمائے کرام کے لیے لمحہ فکریہ ہے کہ یہ کیا ہو رہا ہے؟ ہمارے طبقے میں علمائے دیوبند ہیں۔ والد صاحب فرمایا کرتے تھے۔ یاد رکھنے کی بات ہے۔ ہمیں تخصّص فی الاقواء والد صاحب نے شروع کرایا تھا اور پھر الحمد للہ ان کی خدمت میں رہ کر فتویٰ کا کام عرصہ دراز تک کرنے کی توفیق ہوئی۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ اللہ کا اتنا بڑا احسان ہے کہ بیان نہیں کر سکتا۔ ہمیں آیا کچھ نہیں لیکن انہوں نے بہت کچھ گھول کر ہمیں پلا دیا۔ یہ ہمارے لیے بالکل ادنیٰ سی بات ہے۔ یہ جو واقعہ پیش آیا ہم نے اپنے بزرگوں کو ایسا دیکھا نہ سنا۔

اتفاق رائے اور اختلاف رائے:

والد صاحب رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ مجتہد فیہ مسائل میں..... جہاں نص صریح نہ ہو وہ مجتہد فیہ مسائل ہیں..... ان میں اختلاف رائے ہونا بالکل ممکن ہے، بلکہ ضرور ہوگا۔ والد صاحب نے ایک مرتبہ یہ بھی فرمایا کہ جب آدمی دیانت دار بھی ہو اور عقل مند بھی اور ایسے مسائل میں غور کریں گے تو اختلاف ضرور ہوگا۔ اتفاق رائے ہونے کی صرف دو صورتیں ہیں: (1) ایک تو یہ کہ سب کے سب بے وقوف ہوں۔ ایک نے بات کی، سب نے ہاں میں ہاں ملا دی۔ (2) یہ کہ بے وقوف تو نہیں عقل مند ہیں لیکن منافی ہوں۔ ایک نے بات کی۔ اب سننے والوں کی رائے تو دوسری ہے لیکن اس کو خوش کرنے کے لیے ہاں میں ہاں ملا دی۔ جہاں دیانت داری بھی ہوگی اور سمجھ داری بھی ہوگی، وہاں اختلاف رائے ضرور

ہوگا۔ یہ اختلاف وہ ہے جو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانے سے چلا آ رہا ہے۔ ائمہ مجتہدین سے ہوتا ہوا ہم تک پہنچا۔ اس میں کوئی عیب کی بات نہیں۔ اور فرمایا کہ اس قسم کے مسائل میں کوئی جہت ”منکر“ نہیں ہوتی۔ کوئی رائے ”منکر“ نہیں ہوتی۔ امام ابوحنیفہ کا کوئی قول لے لیجیے! امام شافعی کا کوئی قول لے لیجیے! امام شافعی کا کوئی قول ”منکر“ نہیں۔ امام ابوحنیفہ کا کوئی قول منکر نہیں۔ اسی طریقے سے کسی امام کا قول ”منکر“ نہیں فرمایا کہ جب مجتہد فیہ مسائل میں جب کوئی جہت منکر نہیں ہوتی تو اس پر نکیر کرنا بھی جائز نہیں، کیونکہ ”غیر منکر پر نکیر کرنا خود منکر ہے۔“ یہ جملہ والد صاحب کا ہے: ”غیر منکر پر نکیر کرنا خود منکر ہے۔“ ہمارے ہاں یہ کیا ہو رہا ہے؟ یہ فتویٰ کا میدان ہے یا کوئی اکھاڑا ہے؟ ہم سب اصول افتاء کو بھول گئے۔ اپنے بزرگوں کی تمام تعلیمات فراموش کر دیں۔ اسلامی مسائل میں غور و فکر کا یہ طریقہ اختیار کر لیا۔ تمام طریقوں کو بالائے طاق رکھ کر یہ طریقہ اختیار کر لیا گیا؟

ضرورت کے وقت متبادل بتانا ضروری ہے:

دوسری بات، متبادل راستے کی آئی۔ اپنے بزرگوں کی باتیں ہمارے پاس ہیں۔ اور ہمارے پاس ہے بھی کیا؟ ابھی آپ نے متبادل راستے کی نظیر سن لی۔ خیر کی کھجور کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو جو کچھ فرمایا وہ حیلہ ہی تو تھا اور کیا تھا؟ پہلے بتایا کہ جو آپ نے کیا وہ ناجائز ہے۔ پھر جائز طریقہ بتلایا۔ متبادل طریقہ بتلایا۔ حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کی امداد الفتاویٰ اٹھا کر دیکھیے۔ خاص کر معاملات کے مسائل۔ بیع شرا، شرکت و مضاربت کے مسائل..... اس میں آپ کو جگہ جگہ ملے گا کہ جو طریقہ آپ نے پوچھا وہ تو صحیح نہیں، البتہ اگر یوں کر لیا جائے تو پھر صحیح ہے۔ یہی طریقہ ہم نے والد صاحب رحمہ اللہ کے لکھے ہوئے فتاویٰ میں دیکھا۔ بہت دفعہ وہ فتویٰ دیتے تھے اور ساتھ میں متبادل بتاتے تھے۔ کبھی وہ متبادل شرعی راستہ بتائے بغیر یہ

نہیں کہتے تھے کہ یہ حرام اور ناجائز ہے۔ اس قسم کے معاملات جن میں عموم بلوئی ہو، لوگوں کی ضرورتیں ہوں، اگر ان میں متبادل بتائے بغیر صرف حرام کہہ دیا جائے تو کیا ہوگا؟ لوگ مایوس ہو کر حرام میں مبتلا ہوں گے یا کاروبار چھوڑ کر پیٹھ جائیں گے اور پھر بعض لوگ خدا نخواستہ ایسا بھی ہوگا کہ یہ سمجھ لیں گے کہ اس زمانے میں اسلام پر عمل کرنا ممکن نہیں ہے۔ والد صاحب رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ اس طرز عمل سے لوگ خدا نخواستہ مرتد ہو جائیں گے اور تمہیں پتا بھی نہیں چلے گا۔ اس زمانے میں ناجائز معاملات، خاص طور پر بیع و شرا کے اندر، ناجائز معاملات اتنے پھیل گئے ہیں کہ لوگوں کو اس سے بچنا آسان نہیں رہا۔ اس زمانے میں خاص طور سے مفتی کی ذمہ داری اس پر ہرگز ختم نہیں ہوتی کہ اس سے بیع و شرا کے متعلق فتویٰ پوچھا جائے تو وہ یہ کہہ دے کہ یہ ناجائز ہے۔ اس کی جس طرح یہ ذمہ داری ہے کہ ناجائز بتلائے، ایسے ہی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ جائز راستہ بتائے۔ اور فرمایا کہ اگر نہیں بتایا جائے گا تو خطرہ ہے کہ اس کا ایمان ہی نہ رہے۔ اس کے دل میں یہ خیال آجائے گا کہ اس زمانے میں دین پر عمل کرنا ممکن نہیں۔ پھر علماء سے پوچھنا ہی چھوڑ دے گا۔

تو یہ دو تین باتیں حضرت والد صاحب کی مجھے یاد تھیں۔ موقع کی مناسبت سے میں نے عرض کر دی ہیں۔

